

النصيرية

دراسة تحليلية

تقي شرف الدين

النصيرية

دراسة تحليلية

تقي شرف الدين



المقدمة

ونحن في هذا الظرف الذي تشهد فيه الأمة العربية تحديات خطيرة احوج مانكون فيه الى الرؤية الصحيحة والمجاهة الصريحة للعلل والأسباب الفاعلة في الأحداث وكشف طبيعتها وتعيين مداها وتأثيرها ، وعندها تكون المعالجة اصيلة متبصرة تذكى الوعي وترتفع الى مستوى التحدي .

وفي هذا الأطار تبرز اهمية الدراسات العلمية الجادة في تقديم فهم صادق لعلاقة ماضينا بحاضرنا ومستقبلنا ، وبذلك نكون ابدا حذرين يقظين كي لانخطئ الهدف ولا نتكبر عن السبيل القويم . والكتاب الذي نقدمه للقارئ العربي هو أحد روافد تلك الدراسات ، اذ يتناول بالتحليل طائفة تتمركز في جزء من الأرض العربية كانت - وما تزال - تسهم في صنع الأحداث ، هي «الطائفة النصيرية» .

ولا نغالي اذا قلنا ان موضوعا كهذا لم تصدر منه من قبل دراسة واقعية اكااديمية باستثناء بعض الكتابات التي تناولت جوانب منه . ولعل مرد ذلك انه ليس من الموضوعات السهلة التي يمكن ان يكون الحديث عنها امرا ميسورا ، فحلقاته متداخلة لا من حيث الأصول والتنظيمات والعقائد فحسب وانما بما يرتبط به من اهداف وغايات عبر مسار تاريخي طويل .

لقد ظهرت الطائفة النصيرية التي عرفت بهذا الأسم نسبة الى مؤسسها «ابي شعيب محمد بن نصير» في القرن الثالث الهجري الذي شهد حركات باطنية عديدة مارست نشاطا سياسيا كانت له اثاره على مسرح دولة العرب .

وبحكم الطبيعة المغلقة للنصيرية ، تطورت اساليب نشاطهم ابان حقب التاريخ المتعاقبة ، وحيث ان المنطقة التي استقرت رحالهم بها في نهاية المطاف ، وهي سلسلة جبال البهراء - شمالي سوريا - والتي عرفت بأسمهم منذ ذلك الحين ، قد وفرت لهم مستلزمات العزلة التي يسعون اليها من اجل المحافظة على وجودهم ، ومن ثم ممارسة الدور الذي يتطلعون اليه بالقدر الذي تسمح به المتغيرات في المنطقة . وقد تجلّى ذلك في اعقاب الحرب العالمية الأولى حين تداخلت المتغيرات السياسية واهدافهم بالشكل الذي اقتضى تسمية منطقتهم من قبل الفرنسيين في سنة ١٩١٩ «بلاد العلويين» ، فكان هذا بداية الانتقال الى مرحلة اخرى أخذ فيها نشاطهم ابعاده الحقيقية .

ويمكن القول ان السلوك السياسي للنصيرية كان يقوم على الموازنة بين القدرات الذاتية من جهة وامكانية تحقيق الاختراق للمجتمع العربي

من جهة اخرى . لذا اتخذوا من التدرج في الخطوات سبيلا لتحقيق اهدافهم وهذا ما تميز به تأريخهم المعاصر حتى تسلمهم السلطة ، حيث بدأت الممارسة الفعلية ضمن الأطار المرسوم .

لقد قسمنا دراستنا هذه الى ستة فصول ، تناولنا في الفصل الأول التوزيع الجغرافي للطائفة النصيرية ومناطق تركزها الرئيسة وعلاقة ذلك بفعاليتها وتفكيرها السياسي .

وفي الفصل الثاني ، عالجنا التركيب الاجتماعي النصيري وما يتصل بذلك من قوى اجتماعية محلية تتمثل بأحلافهم وتقسيماتهم العشائرية بالاضافة الى اسس حياتهم الاقتصادية .

وخصص الفصل الثالث للجانب التاريخي ، حيث تناولنا فيه نشأة الطائفة والحركات الباطنية التي عاصرتها في المشرق العربي وكيفية استقرارها في منطقة جبال سوريا الساحلية ثم الدور السياسي الذي مارسته عبر العصور المختلفة ، وتأثيراته على تطور الأحداث التي اقترنت بأندفاع قوى عديدة باتجاه المنطقة .

اما الفصل الرابع ، فقد تناولنا فيه معتقدات النصيرية وافكارها وطقوسها من خلال التحقق من منابعها الأولى التي صدرت عنها ، وما طرأ عليها من تغير وصور متجددة ، وبيان اوجه التماثل بينها وبين بعض المعتقدات .

وفي الفصل الخامس ، اوضحنا مدى التغلغل الذي حققته النصيرية في المؤسستين العسكرية والسياسية وعبر قنوات عدة ، ومن ثم الاستحواذ على السلطة .

وتناولنا في الفصل السادس التحرك السياسي للنصيرية ضمن محاوره العربية والدولية ، ومدى تأثيره وانعكاسه على مجمل الاوضاع في المنطقة ، وماتواجهه من تحديات خطيرة .

لقد اعتمدنا في هذه المقدمة الايجاز في الحديث عن عراقة سلوك النصيرية في معاداة الامة العربية عبر مسيرة التاريخ ، واكتفينا بالاشارة الى صور ومواقف منها في تاريخ الامة المعاصر ، لأن فصول الكتاب اللاحقة قد اغنت ذلك الى حد بعيد .

قد لا نغالي اذا اكدنا - بتواضع - ان القارئ سيجد في هذا الكتاب مادة ثرة قد استقيت من منابعها الاصيلية ومن اهم المصادر والمراجع التي تحدثت عن النصيرية من قريب او بعيد ، املين ان يأخذ الكتاب مكانه المناسب في المكتبة العربية التي تفتقر الى الدراسات المعمقة عن هذه الطائفة واهدافها .

والله من وراء القصد .

المؤلف

الفصل الأول

التوزيع الجغرافي

ان دراسة التوزيع الجغرافي للطائفة النصيرية في سوريا تشير الى تركز اغلبية الطائفة في المناطق الآتية «لاحظ الخارطتين رقم ١ ، ٢» : محافظة اللاذقية بأقضيئها الأربعة اللاذقية والحفة «صهيون» وجبله والقرداحة ، ومحافظة طرطوس بأقضيئها الخمسة ، طرطوس وبانياس «مرب» والشيوخ بدر «قدموس» ودريكيش وصافيتا «الحصن» ، كما يتمركزون في بعض الأفضية المجاورة لهاتين المحافظتين ، ففي محافظة حماة ، قضاء مصياف «العمرانية» وبعض القرى في قضاء حماة ، وفي محافظة حمص ، قضاء تل كلخ .

ان هذه الأفضية جميعها تشكل منطقة جغرافية متصلة ، ثلثا سكانها تقريبا من النصيرية وهذا يزيد على ثلثي عدد النصيرية في سوريا ، في حين يوجد بقية النصيرية بأعداد قليلة في مناطق متفرقة من سوريا مثل القنيطرة وبعض المدن الكبيرة مثل دمشق في محلة الميدان ، وحمص وقليل في حلب . (١)

والمستقرى للأحصاءات السكانية التي اجريت في سوريا أوائل السبعينيات يلاحظ انها لاتضم سوى اربعة حقول هي ، المسلمون والمسيحيون واليهود وديانات اخرى . (٢)

(١) محمد امين غالب الطويل ، تاريخ العلويين ، دار الأندلس للطباعة والنشر ، بيروت ١٩٦٦ ، ص ٤٦٨ ، مصطفى الشكعة ، اسلام بلا مذاهب ، الدار المصرية للطباعة والنشر ، ط٢ ، بيروت ١٩٧١ ، ص ٣٠٣ .

(٢) الجمهورية العربية السورية ، سجلات الأحوال المدنية للسنوات ١٩٧٠ - ١٩٧٣ . ويبدو ان الحقل الأخير يعني اليزيدية لأن الرقم الذي يذكر فيه هو «٥٤٢٩» نسمة لسنة ١٩٧٣ وهو يمثل حجم اليزيدية في سوريا .

ومعنى هذا ان هذه الاحصاءات اعتبرت النصيرية وبقية الطوائف غير المسيحية واليهودية ضمن حقل المسلمين في حين كانت الاحصاءات السكانية في الخمسينات تتضمن حقلا خاصا لكل طائفة ومنها النصيرية ، ففي سنة ١٩٥٢ كان عددهم ٣٧٤٨٥٠ نسمة يشكلون مايقرب من ١١٪ من سكان سوريا البالغ عددهم زهاء ٣٣ مليون نسمة . (٣) وإذا ما افترضنا ان نسبتهم بقيت كما هي حتى الان ، وان سكان سوريا يقدرون اليوم بـ ١٠ ملايين نسمة فأن عدد النصيرية منهم يبلغ زهاء ١١ مليون نسمة ، ورغم كون النصيرية اقلية ، الا انهم اكبر الاقليات عددا فهم يشكلون اكثر من ثلث الاقليات الدينية في سوريا .

وتبين صورة التوزيع الجغرافي للنصيرية في سورية ان هذه الطائفة كانت منعزلة جغرافيا ، او كما يسميها بعض الباحثين «الاقلية المغلقة» (٤) ، وهي الاقلية التي تتركز بشكل رئيس في منطقة معينة وتشكل فيها اغلبيّة محلية . ويمكن تحليل العوامل التي تفسر صورة التوزيع الجغرافي للطائفة بالشكل الاتي :-

أ - العوامل الجغرافية الطبيعية :

تتماز منطقة العزلة النصيرية في كونها اكثر مناطق سورية وعورة

(٣) للمزيد من التفاصيل ، انظر : عبد الرحمن حميده ، جغرافية سورية البشرية ، مطبعة الجيلاوي ، القاهرة ١٩٧١ ، ص ٥٢١ ، عبد العزيز عثمان ومحمد التقي عبد الرحمن ، سورية ولبنان ، مكتبة ربيع ، حلب ١٩٥٤ ، ص

(4) Van Dam, Nikolaas "The Struggle for Power in Syria," Croom Helm, London, 1979,P.21.

وارتفاعا ، حيث تمثل جبال النصيرية العمود الفقري للمنطقة (٥) ، وكما هو واضح في الخارطة «٣» تمتد هذه السلسلة الجبلية من منابع نهر الكبير الشمالي، الذي يفصلها عن جبال الاقرع في لواء الاسكندرونه ، الى نهر الكبير الجنوبي الذي يفصلها عن جبال لبنان الغربية . وهي جبال التوائية يبلغ اعلى ارتفاع لها في الشمال عند صلنفة «١٥٦٢ق» ، كما انها عريضة نسبيا اذ يتراوح عرضها ما بين ٢٥ - ٣٠ كم ، ويبلغ طول السلسلة من الشمال الى الجنوب ١٣٠ كم ومن اشهر جبالها القدموس والشعره والكلبيه ، وتنحدر سفوح جبال النصيرية غربا بصورة تدريجية نحو البحر ، اما من الشرق فأنها تنحدر انحدارا عموديا نحو الأخدود الأنكساري وخاصة عند سهل الغاب الذي يجري فيه نهر العاصي ، وتصل شدة الانحدار احيانا الى ١ كم في مسافة ٨٠ كم ، اي انها تبدو كجدار شاهق ، ولا تخترقها الممرات من وسطها سوى طريق حماه - مصياف - بانياس في الجنوب ، ولكنها تلتف حول اطرافها ، كطريق حلب - جسر الشغور - اللاذقية في الشمال ، وطريق حمص - تل كلخ - طرابلس في اقصى الجنوب ، وتوجد في جبال النصيرية صدوع وشقوق عميقة وقمم مسننة ، ونظرا لمناعتها ووعورة مسالكها ، فقد اقيمت فيها القلاع التاريخية الحصينة للسيطرة على طرق النقل الساحلية او المنافذ التي تربطها بالداخل ، كقلعة صهيون بالقرب من الحفة ، وحصن المرقب قرب

(٥) كانت جبال النصيرية تسمى بأسماء عديدة عبر العصور التاريخية ، ومن اسمائها «برجيلوس» و«البهراء» طه باقر : مقدمة في تاريخ الحضارات القديمة ج ٢ - شركة التحاة والطباعة المحدد - بغداد ١٩٥٦م ، ص ٢١٤ .

بانياس ، وبرج صافيتا ، وقلعة الحصن المسماة «حصن الاكراد» بالقرب من تل كلخ .^(٦)

اما من ناحية المناخ فتمتاز جبال النصيرية بالبرودة الشديدة شتاءً ، والاعتدال صيفاً ، وامطارها شتوية غزيرة تتراوح بين ١٠٠ - ١٥٠ سم ، وتدوم مدة ستة اشهر^(٧) . ومعنى هذا انها كافية للزراعة المطرية اضافة الى خصوبة التربة وبخاصة في السفوح الغربية ، حيث تزرع الحبوب والتبغ والكروم ، «الشجرة المقدسة عند النصيرية» ، وينابيع الجبال قليلة لأن الطبقة الكتيمة من الصخور تقع على عمق كبير ، فتسرب مياه الأمطار الى اعماق الأرض ، واهم الينابيع نبع السن ونبع بانياس ونبع الأبرش^(٨) .

نستنتج مما سبق ان المنطقة حصينة وصعبة الاجتياح اضافة الى توفر امكانات الزراعة اللازمة لأعالة سكانها ، كل هذا جعل الطائفة النصيرية تتخذ منها ملاذاً وملجأ . ولقد كانت المناعة الطبيعية لجبال النصيرية سبباً في المحافظة على الموجودين فيها من النصيرية^(٩) . وتزداد اهمية المنطقة اليوم بأعتبارها المنفذ البحري الوحيد الذي بقي لسوريه بعد فقدان لواء الاسكندرونه واستقلال لبنان .

(٦) عبد العزيز عثمان واخر : المصدر السابق ص ٥٦ - ٥٧ .

(٧) نفس المصدر السابق ، ص ٩٠ .

(٨) نفس المصدر ، ص ٣٠٧ - ٣٠٨ .

(٩) ابو موسى الحريري : العلوين النصيريون - بيروت ١٩٨٠ ، ص ٢١٤ .

ب - العوامل الجغرافية التاريخية والبشرية :-

كانت سورية محطاً لهجرات البدو من الجزيرة العربية منذ اقدم العهود كما كانت بودقة انصهار الحضارة والبداءة ، وان حصة بلاد الشام من هذه الهجرات كانت اعظم من حصة اي من اقطار الشرق الأدنى التي هاجر اليها البدو من الجزيرة العربية ، ولا يعني هذا ان استيطاناً جماعياً للجبال قد تم من قبل هذه العشائر فجغرافية المنطقة لا تسمح بذلك . وفي كل مكان حول شبه الجزيرة العربية توقف بدو الصحراء توقفاً واضحاً امام الجبال وكانت سلسلة جبال البهراء مستعصية عليهم لتتوأتها ولوعورة مسالكها وصعوبة اجتيازها ولطبيعة مناخها . وقد وجدت جماعات النصيرية في هذه المنطقة الوعرة مأوى لها فتوافدت اليها واتخذت منها مسكناً دائماً لها حتى يومنا هذا ، ومنذ ان استوطنوها اخذوا يفرضون عاداتهم وتقاليدهم وقيمهم عليها^(١٠) . وبقيت عقائدهم وثنية متخفية وراء بعض الطقوس الاسلامية^(١١) . حتى اخذت صورتها الأخيرة بتغذيتها من فارس في مراحل تأريخية مختلفة ، وهناك الكثير من المؤشرات التي تثبت ذلك منها :-

١- ان مؤسسي العقيدة النصيرية من بلاد فارس ، فقد كان محمد بن نصير العبدي من فارس كما كان يمجّد شخصيات فارسية مثل ازدشير وسابور اللذين يعدان تجسداً للالهية^(١٢) ، وكان عبدالله الجنبلاي

(10) Weulersse Jaques, "Le Pays des Alaouites," Tours, 1940 Tome I, P.328.

(١١) ح . رشيد تانقوت : النصيريون والنصيرية - مطبعة ديفل اسطنبول

١٩٣٨ ، ص ١٣ .

(١٢) ابو موسى الحريري : المصدر السابق ، ص ٢٧

من مدينة جنبلا الفارسية ويلقب بـ «الفارسي» ، وكذلك كان خليفته
الخصيبي الذي ترك جنبلا وساح بلاد خراسان ثم استقر في
سوريا^(١٣) .

٢- وجود فرق من النصيرية والعلية الهية «اهل الحق» المشابهين لهم في
العقيدة ، في بلاد فارس الى اليوم^(١٤) ، وكذلك على الطريق بين
فارس وسوريا عبر تركيا «الانضول»^(١٥) . ذلك لأن رجال خراسان في
وقت من الأوقات كانوا يطوفون الأنضول افراداً او جماعات في الاماكن
التي يرون فيها افكاراً بعيدة عن الاسلام ويننون فيها مراكز لنشر
أفكارهم لأن أهل خراسان لم يقبلوا الاسلام بصدق وكانوا دائماً تحت
تأثير النصيرية^(١٦)

٣- يوجد النصيريون اليوم اضافة الى وجودهم في سوريا في لواء
الاسكندرونه وفي منطقة كليكي «قيليقيا» في تركيا بجوار منطقة
وجودهم في سوريا . وقد كان كثير من قبائل النصيرية في ايام
العباسيين يرحلون من خراسان ويأتون الى جوار نهر العاصي والى
جبال اللاذقية ويستوطنون فيها ، وجاءت قبيلة عبدى من «ماوراء
النهر» ، اى منطقة نهري سيحون وجيحون في شمال بلاد فارس ،
وهذه القبيلة الاعجمية ينتسب اليها مؤسس العقيدة النصيرية محمد
بن نصير عبدى ، ويذكر الخصيبي في كتابه «الهداية» أن العبديين هم

(١٣) نفس المصدر ص ٣٠ ، محمد امين غالب الطويل : المصدر السابق ص ٢٠٥
(١٤) المصدر السابق ص ٤٦٩ .

(15) Lammens, H., "Une Visite au Saih Suprême Des Nosairis Haïdaris"
journal Asiatique, Onzième Serie, Tome V.

(١٦) رشيد تانقوت : المصدر السابق ، ص ٣٢ .

قبيلة نصيرية من بلاد فارس^(١٧) . ويتضح في الخارطة «رقم ٤» أن كليكيا ، التي سكنها النصيريون ، يجري فيها نهر سيجان وجيجان ، ويلاحظ هناك تشابه بين اسماء الأنهر في منطقتي النصيرية في فارس وكليكيا ، مما يوحي بوجود علاقة بين سكان المنطقتين . يتضح من المؤشرات السابقة ان الامدادات العقائدية للنصيرية كانت تأتي من بلاد فارس .

وكان لابد لهذه المؤشرات ان تترك اثارا انثروبولوجية «سلالية» في الجماعة النصيرية فجعلت المجتمع النصيري مميزاً ، ولهذا السبب يستطيع عامة الشعب السوري تمييز النصيري في كثير من الأحيان من رأسه في كونه مستويا من الخلف .

جـ - الزحف الجغرافي للنصيرية :-

بعد ان ضاقت جبال النصيرية بسكانها ، بحيث اصبحت اعلى مناطق الكثافة السكانية في سوريا ، ولما كانت قابلية الجبال على الأعالة محدودة فقد رأى النصيريون ان مجالهم الحيوي للتوسع هو السهول المجاورة على جانبي جبال النصيرية فبدأوا بالزحف اليها . وقد احتل القرويون النصيريون ، بأنجدارهم من مرتفعاتهم ، السهول الخصبة المحيطة بهم شئاً فشيئاً ، كسهل عكار في الجنوب «في لبنان» وسهل اللاذقية في

(١٧) المصدر السابق ، ص ٣٣ .

الغرب ، وسهل الغاب في الشرق ، وهكذا انتشروا فوق كل الاراضي التي كونوا فيها ، فيما بعد ، دولتهم النصيرية «دولة العلويين»^(١٨) بعد ان اصبحوا اغلبية في المنطقة .

وقت تراجعت الاقليات الأخرى امام زحف النصيرية منذ مطلع القرن التاسع عشر ، فقد كان المسيحيون يشكلون الاغلبية في بعض القرى مثل دير شميل وعلمية فأصبحت هذه القرى الآن نصيرية ، وفي ١٩٢١ ، بعد غزوات النصيرية ، قرر نصف سكان قرية سرية المسيحيون الهجرة الى سكالبية ، ثم تبعهم البقية فيما بعد ، وكذلك الحال بالنسبة لمسيحي المنطقة الداخلية ولا سماعيل الجبل ، فقد تراجعت الاقليات المهدة وتوجهت الى المدن الكبيرة . لقد انحدر الفلاحون النصيريون من جبالهم واحتلوا الغاب كله غرب نهر العاصي ، اما في السهل فقد استقروا على التلال المهجورة ، التي تحمل آثار اقامة بشرية قديمة وطويلة «مثل تل سلهب» كما انتشروا في داخل سورية ، ففي قضاء حماه وحده هناك ٤٠ قرية لهم ، وقد ساعدهم على ذلك كون النصيري فلاحا مخادعاً لا يتسنى للبدوي ان ينافسه في هذا المضمار ، وهذا ما جعل اغوات حماه يفضلونه على الثاني ، حينما يريدون استثمار اراضيهم ، كما يرون في الفلاحين النصيريين اكثر ضمانا وخضوعا لأن هؤلاء الفلاحين الساكنين في بلاد غربية ومعادية لا يمكنهم الاستغناء عن وصاية اسيادهم وحمايتهم ، وهذا ما يفسر الاستيطان الحديث للقرى الشمالية الشرقية لقضاء حماه^(١٩) .

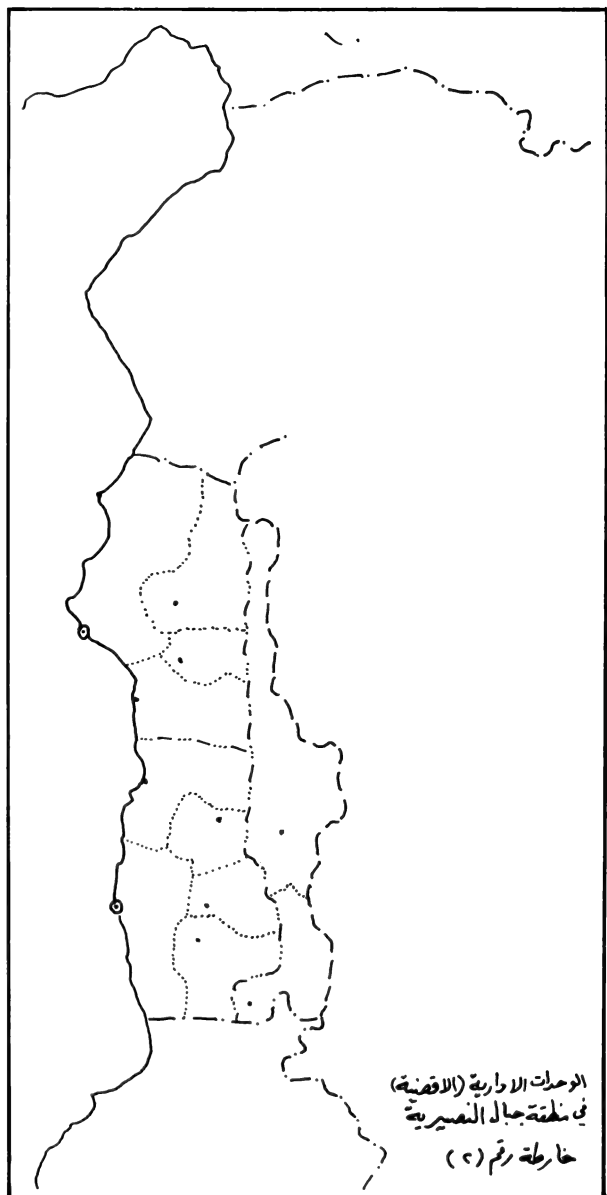
(18) Weulersse, op cit, p. 121.

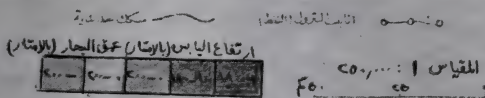
(١٩) المصدر السابق ، ص ٦٣ - ٦٤ .

وهكذا غدا النصيريون يشكلون الأغلبية في محافظتي اللاذقية وطرطوس إضافة الى انسيابات فائضة منهم وجدت طريقها الى المحافظات المجاورة ، حمص وحماه^(٢٠) . فأصبح الطريق ممهدا لقيام دولة النصيرية في عهد الاحتلال الفرنسي ، وفي سنة ١٩٢٠ تكونت الدولة المذكورة بمساحة قدرها ٦٥٠٠ كم^٢ حدودها من الشمال لواء الاسكندرونه ومن الجنوب لبنان ومن الغرب البحر المتوسط ومن الشرق المحافظات السورية ادلب وحمص وحماه .

ولقد اعقب ذلك حدوث بعض المؤثرات على ان النصيرية غير واثقة بعد ان وجدوا الانفصال لايرضي طموحهم . واتجهوا بعد عودة منطقتهم الى سوريا الى العمل من اجل السيطرة على سورية كلها ، فبدأوا اولاً بزحف جغرافي جديد .

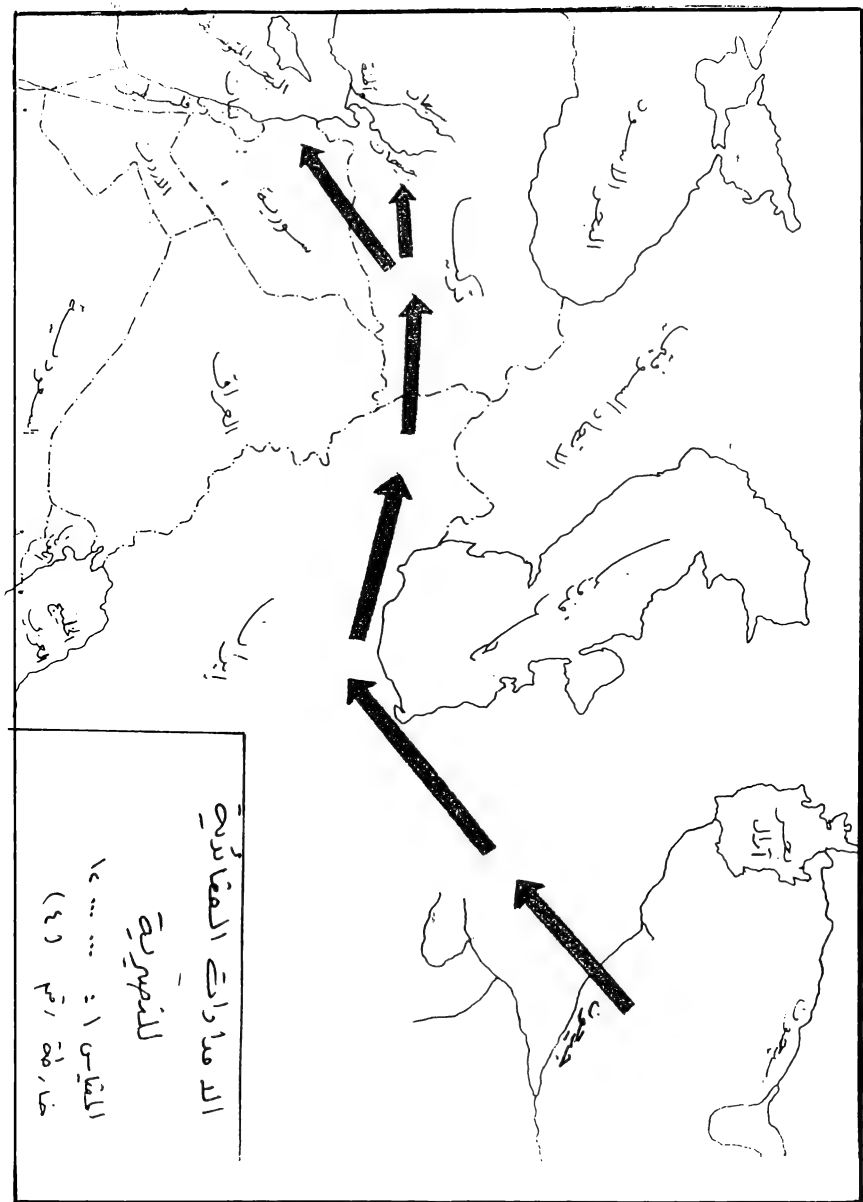
(20) Gubser, Peter, "Minorities in Power : The Alawites of Syria" in R.D.Mclaurin (E dit), "The Political Role of Minority Groups in the Middle East", Praeger, N.Y., 1979, P.17.





منطقة جبال الناصرية

خارطة رقم (١٢)



الفصل الثاني

التركيب الاجتماعي

يتميز التركيب الاجتماعي^(٢١) النصيري بالولاء المطلق والثابت للطائفة ولمعتقداتها الدينية من جهة ، وللعائلة او العشيرة من جهة اخرى . ولقد حافظ هذا الولاء على استمراريته نتيجة للولاء الاقليمي الضيق الناجم عن العزلة الاجتماعية والجغرافية والسياسية للنصيرية .

ولقد عمد النصيرية لمواجهة تصاعد المد القومي العربي الناجم عن التغير الاجتماعي والسياسي الى تبرز النزعة الطائفية والعشائرية ، لذلك فإن التركيب الاجتماعي الحالي للنصيرية ، في السهل ، والجبل ، والمدينة هو امتداد للتركيب الاجتماعي التقليدي .

ولغرض وصف وتحليل التركيب الاجتماعي التقليدي للنصيرية ، وبيان مدى الأثر الذي تركته التطورات الاقتصادية والاجتماعية في سوريا على طبيعة هذا البناء الاجتماعي ، يمكن استعراض الموضوعات الآتية :-

- ١ - التنظيم الاقتصادي عند النصيرية .
- ٢ - التوزيع الاقليمي للطوائف الدينية .
- ٣ - الوظيفة الاجتماعية للمعتقدات الدينية .
- ٤ - العائلة والتنظيم القبلي .
- ٥ - التدرج الاجتماعي .

(٢١) يقصد بالتركيب الاجتماعي مجموعة العلاقات الاجتماعية التي تربط افراد الجماعة كافة خلال فترة زمنية معينة ، ويحدد البناء الاجتماعي الأشكال التي يتجمع بموجبها افراد الجماعة لتحقيق اهداف اجتماعية مشتركة من ناحية ، كما يحدد الروابط الاجتماعية ، المتمثلة بسلوك الأفراد بعضهم حيال بعض وحيال جماعاتهم الاجتماعية ، من ناحية اخرى .

(١) التنظيم الاقتصادي :-

كانت الصفة الغالبة على الاقتصاد السوري ، خلال فترة الانتداب الفرنسي ، هي خضوعه التام لمصالح الشركات الاجنبية التي كانت تحصل على مجمل الانتاج الوطني من المواد الاولية ، والمنتجات الزراعية والحيوانية . لذلك ظل الاقتصاد السوري ، وخصوصاً القطاع الزراعي ، متخلفاً ، يعمل حسب الاساليب الزراعية البدائية . وظل الفلاحون يعيشون حياة صعبة قاسية تحت نفوذ اصحاب الأراضي .

وفي ضوء هذه السمات نستطيع ان نتبين الملامح الاساسية للاقتصاد التقليدي عند النصيرية .

البيئة الطبيعية : تلعب البيئة الطبيعية التي عاش تحت تأثيرها النصيرية دوراً هاماً في التأثير على توزيعهم الجغرافي ، وحياتهم المادية والروحية . ان المنطقة الرئيسة التي عاش فيها النصيرية في سوريا تتميز بوجود ثلاثة تضاريس ارضية متفاوتة : السهل ، الجبال ، والسهول الداخلية ، يمتد السهل على طول ساحل البحر المتوسط وهو سهل ساحلي ضيق ، وفي اقصى الشمال تقع مدينة اللاذقية الكبيرة التي يحيط بها سهل زراعي واسع يدعى ، بالساحل . وفي قلب منطقة النصيرية توجد سلسلة جبلية تدعى «بجبل النصيرية» ، يعيش فيها اغلب النصيرية في كثير من القرى الصغيرة . ويدعى الجزء الشرقي من منطقة النصيرية - الذي يقع في اقليم حمص وحماه - بالسهول الداخلية .

تتميز جبال النصيرية بفقرها الشديد وتخلّفها الواضح ، ولا توجد فيها سوى قطع من الارض الصخرية التي تصعب زراعتها ، وبأستثناء الساحل المحيط بمدينة اللاذقية ومدينة صافيتا في الجنوب ، لا تتوفر فيها امكانات كبيرة للتطور الزراعي ، فهي عديمة الانهار ، ومصادر المياه الدائمة فيها قليلة ، وتربّتها عرضة للتآكل بفعل الامطار الغزيرة شتاء ، كما انها عديمة الخصوبة .

وعلى الرغم من الطبيعة الفقيرة للأرض ، ظل النصيرية يعيشون بصورة رئيسة في منطقتهم منذ فترة طويلة ، بأنسجام كبير بين الظروف الطبيعية والجيومورفولوجية ووسائل الاستثمار ، فالحكومات المختلفة التي تعاقبت على الحكم في سوريا لم تستطع ان تؤثر عليهم التأثير العميق الذي يقلب عاداتهم وتقاليدهم وقيمهم رأساً على عقب ، لأنهم ظلوا بمعزل عن التطورات التي اقتضت في معظمها ، على المدن .

ومن ناحية اخرى ، يعيش النصيريون في نمطين ريفيين مستقلين ومتميزين : فالغالبية هم سكان الجبال ويستمدون منها معيشتهم . ويعيش الباقون بأستثناء قلة يسكنون المناطق الحضرية في السهول المحاذية لساحل البحر المتوسط ، وفي سهول حمص وحماة المجاورة لجبالهم . والطبيعة الريفية للنصيرية مخالفة للنموذج السائد في اقطار الوطن العربي الذي يتميز دائماً بوجود عنصر حضري قوي . ففي سوريا ، لاتزيد نسبة سكان الريف على الثلثين ، بينما يعيش اكثر من ثلاثة ارباع السكان في محافظة اللاذقية في الريف ، بعيداً عن المدن . ورغم ذلك فقد

تغير هذا النمط في السبعينيات حيث هاجر الكثير من النصيرية الى المراكز الحضرية^(٢٢) وقد اثر ذلك على حياتهم كما سنرى .

ويعكس اقتصاد الجبل طبيعة تربته الصخرية ، اذ لا توجد فيه سوى قطع صغيرة من الاراضي الحجرية التي يصعب زراعتها ، اضافة الى موقعها في سفوح الجبال . ورغم ان جبال النصيرية كانت مأهولة دوما منذ زمن بعيد ، الا انها لم تحظ بأصلاح ساكنيها ، لأن الفلاح النصيري لا يملك رغبة طبيعية في زيادة دخله ، ويحب المحافظة على حياته التقليدية ، والحصول على دخل كاف للمحافظة على هذا النمط من المعيشة . لذلك فقد كيف حياته تبعا لظروف الطبيعة الجبلية القاسية .

المستوطنات القروية :-

بالنظر لمعيشتهم في منطقة جبلية ذات كثافة سكانية عالية جداً فقد تجمعوا في عدد قليل من القرى الصغيرة^(٢٣) المبعثرة في الجبل ولم تظهر مراكز

(A Committee of the Royal Anthropological Institute of Great Britain and Ireland, Notes and Queries on Anthropology, Sixth Edition, 1954 , P. 63)

(22) Gubser, op. cit., PP.18 - 19.

(٢٣) يقدر جاك فاليراس عدد القرى التي يزيد سكان كل منها عن (٥٠٠) نسمة بما لا يزيد على خمس قرى من مجموع (٧٩) قرية . واحدة منها فقط تقع في قلب المنطقة اما الأربع الباقية فتطل على التلال المشرفة على السهول . وبين القرى الاخرى اثنتان فقط تضمان ما بين «٢٥٠ - ٥٠٠» نسمة ، (٢٣)

سكانية كبيرة عند النصيرية^(٢٤) وبجانب صغر حجم القرى وانتشارها في الجبل ، فأنها تمتاز كذلك ببعدها عن المراكز الحضرية والمناطق المأهولة بالسكان وبوعورة طرق المواصلات اليها مما يزيد من عزلتها عن العالم الخارجي وبخاصة ايام الشتاء .

ومن الملاحظ تجانس التركيب السكاني بين النصيرية فضلا عن تماثلهم في المهن ، والقيم والعادات والتقاليد والمفاهيم وانايط السلوك الاجتماعي . والقرية بالنسبة للنصيري ، هي المكان الأساس لصلاته القرابية وعلاقاته الاجتماعية وعليها تركز اهم ثلاثة انظمة في حياته أولها « الارض » التي تمدّه بأسباب بقائه ، وثانيها « العائلة » وتتولى تنشئته ورعايته وتكوين شخصيته ، اما آخرها « الطائفة » التي تساعد على فهم الظواهر الطبيعية والغيبية التي تؤثر على حياته وعلى علاقاته الاجتماعية .

النظام الزراعي :-

يختلف نظام الزراعة في الجبل عنه في السهل . فالطابع الأساس فيه هو تقسيم الملكية الزراعية الى قطع صغيرة تتناسب مع البيئة الجبلية . لذلك

قرية مابين « ١٠٠ - ٢٥٠ » نسمة ، لذا فان أغلبية القرى « ٤٩ من مجموع ٧٩ » تضم أقل من ١٠٠ نسمة او اقل من (٢٠) عائلة . وبين هذا العدد (١٦) قرية فيها اقل من (٥٠) نسمة والبعض الآخر تضم اقل من (٢٠) نسمة ، اي مايقارب اربعة الى خمسة دور .

(Weulersse, op.cit., pp. 318 - 319)

(24) Ibid .p. 318.

فأن الحقول القريبة من القرية كانت غير قادرة على تأمين المتطلبات المعيشية لسكان القرية ، فلجأت كل عائلة الى احتلال جزء من الارض القابلة للحراثة ، واستصلحت بعض الاجزاء المتناثرة التي تقل فيها الاحجار . ولهذا فقد ظهر عدد من القطع الزراعية الصغيرة المنتشرة ذات الاشكال المتباينة ، وهي تتناسب مع اقصى استخدام للامكانيات الزراعية في المنطقة .

في ظل هذه الظروف ، لاجمال لظهور الملكيات الزراعية الكبيرة . لذلك اصبحت الملكيات المتوسطة والصغيرة هي السائد في الجبل . والفلاح هنا ، على العموم ، هو صاحب الارض التي يزرعها ، واسباب ذلك واضحة ، فحقول الجبل هو في الغالب من عمل الفلاح نفسه ، فلا مبرر لنقل ملكيته ، ثم ان الحاصلات الزراعية من القلة بحيث لا تحتمل الارض ان يكون لها مالكان : المزارع والملاك . وتملك الارض من قبل الفلاح الذي يزرعها امر طبيعي في الجبل بحيث اذا كان هناك تأجير للمزارع - وهو امر وارد احيانا - فان العلاقات بين المزارعين والملاكين تختلف تماماً عما هو سائد في البلاد الداخلية والسهل . ففي السهل يخضع الفلاح الى اسياده اما في الجبل فيتمتع باستقلال أكبر . فأشراف الجبل هم من الشيوخ ورؤساء القبائل ، اما اصحاب الاراضي في السهول فهم من سكان المدن ومن طوائف دينية مختلفة (٢٥) .

ولقد كانت الملكية الكبيرة سائدة في كافة المناطق الداخلية ، وطابعها الأساسي هو انها بقيت عائلية وغير مجزأة الأمر الذي يضمن لها الاستقرار

والاستمرار في مختلف العهود السياسية المتبدلة .

يتميز الاقتصاد الزراعي للنصيرية بأنعدام الموارد والتكنولوجيا المتطورة وبشيوخ روح الرتبة الأمر الذي قاد الى النتائج الآتية :-

اولاً- اعتمادهم الكلي على قوى الطبيعة وعلى الظروف المناخية ، فالتوازن بين الموارد والحاجات تعتمد كلياً على قوى الطبيعة بدلاً من التغيرات في الأسواق العالمية .

ثانياً- التباين الكبير بين الانتاج من جهة واستثمار الجهد والوقت وعدد العاملين في الانتاج من جهة أخرى .

ثالثاً- التطور الكبير للعلاقات البشرية داخل الجماعة لتعويض النقص الذي تعاني منه في جوانب الحياة المختلفة ، وبسبب الروح التقليدية المميزة للاقتصاد الزراعي عند النصيرية ، فإنه يخلو من أي تخطيط اقتصادي عقلائي .

رابعاً- وجود صراع خفي ودائم بين الفلاحين واسيادهم ، يصحبه شعور بالحقد والكراهية وسلاحهم الوحيد في التعبير عن هذه المشاعر تجاه اسيادهم هو السرقة او الاختلاس ، فكل فلاح لا يتردد في اختلاس الحاصلات الزراعية ، واذا ما تصاعد التذمر انقلب الى الشغب ، والاستيلاء على المحاصيل الزراعية . ويمتاز سكان الجبل بعبادات السلب والنهب التي رافقت حياتهم طويلاً ، فقد كان النهب يبدو عنصراً مكماً للاقتصاد الناقص . لذلك فقد كانوا دوماً يثيرون الرعب والخوف في نفوس الناس في السهل المجاور وينهبون اموالهم .

٢ - التوزيع الاقليمي للطوائف الدينية في سوريا :-

يتميز التركيب الديني في القطر العربي السوري ، بخاصيتين اساسيتين : كثرة التنوع الديني من جهة ، وتركز بعض الاقليات الطائفية في منطقة دون غيرها من المناطق الاخرى ، من جهة ثانية .

يمثل المسلمون غالبية السكان العظمى في سوريا ، اذ تصل نسبتهم الى حوالي ٨٨٪ من مجموع السكان في القطر ، وهم يمثلون اكثرية السكان في محافظات القطر كافة عدا اللاذقية والسويداء «جبل الدروز» . اما النصيرية فيقدر عددهم بحوالي المليون نسمة او ما يعادل ١٢٪ من مجموع السكان تقريبا ، وهم يعيشون بصورة رئيسة في محافظة اللاذقية ، ويتوزع الباقون في حمص وحماة ودمشق ومعرة النعمان ، واما الدروز فيقدر عددهم بحوالي (٢٤) الف شخص ، او ما يعادل ٣٪ تقريبا ، ويتركز اغلبهم «٨٧٦٪» في جبل الدروز ، ويعيش البعض منهم في دمشق وحلب والقنيطرة . ويقدر عدد الاسماعيليين بحوالي (٧٠) الف نسمة يعيش اغلبهم في السلمية وحول حماة والباقون في جبال النصيرية . كما يقدر عدد اليزيدية بحوالي (١٥) الف نسمة .

ويقدر عدد المسيحيين في سوريا بحوالي (٨٢٥) الف نسمة ، او ما يعادل ٩ر٧ بالمائة من مجموع السكان في سوريا ، ينتمون الى احدى عشرة طائفة ، اكبرها عدداً طائفة المسيحيين الارثوذكس اليونان ويمثلون حوالي ٤١٪ من مجموع الطوائف المسيحية في سوريا ويتركزون في محافظة اللاذقية حيث يمثلون حوالي ١٣٪ من مجموع السكان في المحافظة . ويقدر عدد

اليهود بحوالي (٤) الآف نسمة (٢٦) .

ان اسباب تعدد الطوائف الدينية في سوريا كثيرة ، احدها ، واكثرها اهمية هو التسامح الديني الذي أظهره المسلمون تجاه الأديان السماوية الاخرى ، ان هذا التسامح لم يساعد فقط على احتفاظ الديانات السماوية بهويتها وانما لعب دوراً في بقاء الجماعة الدينية وحدة اجتماعية متميزة . ان القيمة الاجتماعية والسياسية للوحدة الدينية استمرت حتى بعد الغزو الثقافي الغربي للقطر السوري .

وفي القرن التاسع عشر زاد الوعي الجماعي للمواطنين السوريين قوة ، لأن القوى الاستعمارية تولت حماية مختلف الاقليات الدينية خاصة النصرانية والدروز اووقفت الى جانبهم في خصوصياتهم مع الجماعات الاخرى ، اومع الحكومة العثمانية ، حتى كانت احياناً تثير الخصومات فيما بينهم لأغراض سياسية الأمر الذي عزز من ثقة الاقليات الدينية بنفسها '٢٧' .

ولقد احتفظت الطائفة الدينية بوظائفها الاجتماعية والسياسية لدرجة كبيرة حتى بعد استقلال الحكم في سوريا . وبقيت الجماعة الدينية تلعب دوراً كبيراً في مجال الحياة الاجتماعية كالجمعيات الخيرية ، ومنظمات الشباب ، والمنظمات النسوية ، وبعض المنظمات الاخرى ، غير السياسية ، القائمة عموماً على اساس جماعي .

(26) The New Encyclopedia Britannica, vol.17, 15 th edition, 1974, p. 922,

Mclaurin, op.cit., Table B - 15, p.282, Baer Gabriel, population and

Society in the Arab East, 1964, p. 111.

(27) Baer, op.cit., pp.76 - 77 .

يظهر اذن ان الجماعة الدينية في سوريا مازالت تشكل الاطار الاجتماعي الحقيقي ، وذلك لأن الديانة ليست موقعاً روحياً مجرداً حسب ، او اقرار ايمان داخلي ، وانما هي اساس السلطة الاجتماعية التي تنظم معظم افعال الحياة الاجتماعية . او المحور الذي تدور حوله معظم الانشطة السلوكية والمعتقدات في المجتمع السوري .

ولعل اهم ما يميز الروابط القائمة بين مختلف الطوائف الدينية في سوريا انها لا تقتصر على عدم الثقة والريبة والشك ، وانما تتجاوز هذه الحدود الى صراع بين جماعات سياسية حقيقية ، وليست مذاهب تتصارع على الميدان الروحي ، والغريب في الأمر ان معارضة كل منها للأخرى لاتضعف وذلك لأن كلاً منها تحتفظ بقوة واصرار على نمط عيشها وتنبذ نمط جارتها .

لذا فإن الروابط الاجتماعية بين ابناء الطوائف المختلفة كانت ضعيفة جداً ، والزيجات المختلطة نادرة ، ورغم تعايش الديانات جنباً الى جنب منذ آلاف السنين ، فإن احترامها وتفاهمها المتبادلين اضعف من اي وقت مضى ، فلا توافق اجتماعي ، بل بالعكس اتخذت المذاهب كافة مواقف صلبة من بعضها البعض ، وكل منها يظهر عداء سافراً ، في حين يزداد التضامن وثوقاً بين اعضاء الجماعة الواحدة وبخاصة عندما تواجه تحديات من قبل الطوائف الاخرى .

ان اخطر نتيجة للتنظيم الاجتماعي للطوائف الدينية هو الجهل الذي يسود بين المذاهب المتجاورة ، مع الحذر والخوف ، ومجموعة من المشاعر المشوبة بالحسد والحقد وحتى الاحتقار احياناً .

ظل نظام الطوائف المغلقة سائداً في سوريا خلال النصف الاول من القرن العشرين ، وقد لاحظ ذلك جاك لبيسريا في الاربعينات واسماه بعقدة الاقلية ووصفه بالآتي :-

« الرية المرضية والجماعية التي تجعل الاشارة من قبل الجماعة المجاورة تبدو وكأنها خطر او تحد لمجتمع المرء ذاته والتي توحد كافة اعضاء الجماعة ازاء اقل سخط يرتكب ضد اي شخص من اعضائها » (٢٨) .

وعلى الرغم من وجود النصيرية في سوريا منذ وقت طويل الا ان المصادر التاريخية لم تذكر شيئاً عن خصائصهم السكانية ، من حيث الحجم والنمو والتركيب ، الا النزر القليل ، فقد اهتمت بدراسة جوانب اخرى من حياتهم السياسية والدينية والاقتصادية والاجتماعية . ان اول تقدير سكاني لأعدادهم قام به الكولونيل الفرنسي جاكوسنة ١٩٢٧ حيث قدر عددهم بحوالي « ١٧٦ر٢٨٥ » نسمة ، جميعهم تقريباً من سكان الريف « ١٧٥ر٥١٤ » (٢٩) ويذكر جاك فاليراس ان جماعة النصيرية بلغ مجموعهم « ٢٢٤ر٠٠٠ » شخص في الاربعينات (٣٠) . وفي سنة ١٩٥٥ قدر مصدر آخر عددهم بحوالي « ٤١٠ر٠٠٠ » شخص ، اي اكثر من ١٠ بالمائة من مجموع السكان في سوريا (٣١) وفي سنة ١٩٦٤ قدر عددهم بحوالي

(28) Weulersse, Jacques, Paysans de Syrie et du Proche Orient, Paris 1946, p.77.

(29) Jacquot, Col. Poul, L Etat des Alaouites, Beyrouth, 1929 ,p.10.

(30) Weulersse, Le Pays des Alaouites, op.cit.,p.51.

(31) Baer, op. cit., p.82 .

«٦٠٠.٠٠٠» نسمة^(٣٢) وتشير آخر التقديرات الى ان عددهم قد جاوز المليون نسمة سنة ١٩٧٩^(٣٣) .

رغم ان المصادر الأخيرة لم تذكر شيئاً عن توزيع النصيرية حسب البيئة «ريف وحضر» الا ان نسبة سكان الحضر بينهم ظلت قليلة جداً حتى بداية السبعينات حين بدأت الهجرة المنظمة الى المدن المجاورة لمنطقتهم والى مدينة دمشق بالذات .

٣ - الوظيفة الاجتماعية لمعتقداتهم الدينية :-

تعتبر المعتقدات الدينية عاملاً أساسياً في التمييز بين النصيرية وبين بقية الطوائف والجماعات الدينية في سوريا . فالمعتقدات الدينية ، بما تتضمنه من طوطميه ، وسحر ، وخرافات ، ومزارات ، تلعب دوراً أساسياً في تكوين شخصية النصيري وفي تحديد نظرته للحياة ومواقفه من جماعته وبقية الجماعات الاخرى . ونحن هنا لانريد الخوض في المواضيع الاساسية المكونة لمعتقداتهم ، التي سيرد ذكرها في مكان آخر من هذا الكتاب ، وانما الذي يهمنا ان نعرف الدور الذي تمارسه في التأثير على حياتهم اليومية . « يرى فاليراس أن النصيري يحمل في عمق ذاته وعياً غامضاً بأنتمائه الى شعب محتقر ولكنه مختار ، واليه يعود المستقبل حتماً ، على هذه الأرض وفي السماوات ، ففي اساس مركب الاقلية يوجد مركب عميق للعظمه^(٣٤) » وان

(32) the New Encyclopedia Britannica, op.cit., p. 922.

(33) Mclaurin, op. cit., p. 282.

(34) Weulersse, Le Pays des Alaouites, op. cit., pp. 56 - 57 .

هذا الاعتقاد الخفي وهذا الاحتقار الضمني لجميع الكفار «غير المؤمنين» يتجلى على درجات متفاوتة بين الاشخاص وذلك حسب درجة ثقافة كل واحد منهم ومعرفته ، اوجهله بالعالم الخارجي . الا ان هذا اليقين وهذه القيم والمفاهيم والمواقف موجودة لدى الجميع ، وتوجد لدى النصيرية مجموعة كبيرة من الاساطير الشعبية التي تربط هذه الطائفة بأكبر الأسماء من الماضي ، فهم يعتقدون بوجود فرق مماثلة في جميع البلدان ، حتى في اوربا ، تناضل وتتألم في سبيل المثل التي يتمسكون بها.(٣٥)

يرى الدارسون لمعتقدات النصيرية انها مرتبطة اشد الارتباط بواقعهم الاجتماعي ، فهي متصلة بالتركيب الاجتماعي وبالا أنشطة الاقتصادية التقليدية . فبالنسبة لنصيرية الجبل ، حيث الملكية الزراعية صغيرة والانتاج قليل ، تكون صلتهم بالارض دينية ، تتم وفق طقوس معينة ترتبط بالمعتقدات النصيرية التي تدور حول الارض وزراعتها وصلتها بالمياه وبالمجتمع . والرابطة التي تشد الفلاح الى ارضه روحية وليست نفعية . مادام العامة ، وبخاصة الاميون منهم ليست لديهم معرفة بالعقيدة وباللاهوت ، فقد انصرفوا الى المعتقدات الشعبية ، والطلاسم ، والسحر ، والمزارات(٣٦) والاعتقاد بكائنات خفية توجد في كل مكان وتتمتع

(35) Ibid., p. 58.

(٣٦) المزار : بناء على اسم وني اوني او احد الرجال الصالحين ، يقع اكثرها في اعالي الجبال والروابي ، تكتنفها اشجار مقدسة ، ولكل مزار خادم ، لا يحلف على المزار ايمان كاذب لأنه يؤدي الى البلاء والزاي وهلال الاسرة بكاملها ، والنذور للمزارات كثيرة جدا تنفق على رجال الدين ←

بنوع من البركة ، فصاروا يعتمدون كثيراً على قوى الطبيعة في تحقيق متطلبات الحياة اليومية وما يتطلعون اليه في المستقبل .

ويبقى اله العقيدة بالنسبة لهم بعيداً ، يتعذر الوصول اليه ، لاسبيل الى فهمه ، لذلك يشعرون بحاجة ماسة الى الوسطاء والشفعاء في سبيل التقرب اليه . فالفلاحون والنساء الذين يجهلون الدين الحقيقي تماماً غالباً ما يلجأون الى الأولياء والرجال الصالحين المعروفين بأعمالهم الخارقة التي يتناقلها الآباء والأجداد ، يستعينون بهم على معالجة المرضى وزيادة خصوبة الارض والنسل ومتطلبات الحياة الأخرى .

ومما يزيد من احترام وتقدير عامة الناس للائمة هو اعتقادهم بأن مشايخهم يعلمون المستقبل ، فلا بد لكل فرد منهم ان يستشير الشيخ في كل عمل يقوم به ، ويعمل بنصيحته .

ان السلطة الروحية هذه هي احدى الخصائص البارزة التي تميز النصرانية عن غيرهم وهذه السلطة لاتستطيع التكيف مع ظروف الحياة المتطورة في المجتمع السوري وذلك لأن سلطة الشيوخ ، مرتبطة بتراثهم القديم وهم يحرصون عليه اشد الحرص . وبأختصار فأن السلطة العليا

← والفقراء ، وينسب النصرانيون الى مزاراتهم المعجزات ، فهي كما يعتقدون ، تصد الأعداء من دخول قراهم ، ولا يؤثر فيها الرصاص وينبع الماء منها ، والمزارات تجعل البركة في البنين وفي الزرع وفي مؤونة البيت ، وبواسطتها يعرف الشاب قبل زواجه من ستكون زوجته ، واذا كانت بكر أم زانية . وبعض المزارات ذات اختصاص بشفاء امراض معينة كأمراض العيون وبعض الامراض المستعصية . ابو موسى الحريري ، المصدر السابق ، ص ٢٠٦

التي تمارسها معتقداتهم وطقوسهم الدينية قوية جداً وهي ترتبط في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، بكافة افراد الطائفة ، وهي في نفس الوقت اطار للحياة ومجموعة من العادات التي ترتبط بقراهم وبزياراتهم وبالعالم الصغير المؤلف ، وانها اخيراً آطار من المعتقدات ومن المفاهيم والقيم مرتبطة بالماضي الذي يتجسد في شخصية الشيوخ ، انه عالم مغلق لا يستطيع الفرد التهرب منه (٣٧) .

وتدل الوقائع والأحداث التاريخية على ان النصيرية كان يصعب عليهم التعايش السلمي مع جيرانهم ، على اختلاف طوائفهم ، ولم يخطر ببالهم الاندماج مع بقية الجماعات في المجتمع السوري ، وانما كانوا يطمحون الى الاستقلال وتكوين دولتهم المنشودة ، فما هي اسباب ذلك ياترى ؟ هناك نوعان من الأسباب ، منها مايتعلق بخصائص الطائفة ومنها مايرتبط بظروفها الموضوعية . اما بالنسبة للعامل الاول ، فيرجع الى شعورهم بمركب القلة المحترقة من جهة ، وتصورهم الوهمي بالتعالي والعظمة والكبرياء وادعاء الخصوصية من جهة اخرى . «فموقف النصيرية من الاديان والشرائع السابقة هو موقف عدااء ومناصبه ، وموقف نسخ لها والغاء» (٣٨) .

اما بخصوص الظروف الموضوعية ، فقد لعبت عزلتهم الجغرافية والاجتماعية ، وخلفيتهم الريفية المحافظة دوراً كبيراً في تقوقع هذه الطائفة وانطوائها على نفسها وما يترتب على ذلك من تعصب لأفراد الجماعة من

(37) Weulersse, Le Poys des Alaouites, op. cit., p.32.

(٣٨) كتاب المناظرة ، نقل عن ابو موسى الحريري ، العلويون النصيريون ، بيروت ١٩٨٠ ، ص ١٦٣ .

جهة ، ونظرة استغراب وحذر وخوف من الجماعات الاخرى ، ويضاف الى ذلك ماكانوا يلقونه من دعم من قبل السلطات الفرنسية وتشجيع على الانفصال الأمر الذي عزز من اعتداد الطائفة بنفسها وزاد من عدائها للجماعات الاخرى .

ولقد اشار جبر الى الجهود التي يبذلها النظام الحالي في سوريا في التقليل من دور الاسلام ومكانة زعماء الدين المسلمين في الحكومة والمجتمع السوري . كما اكد على الجهود التي يبذلها حافظ الاسد من اجل تقوية الهوية العربية - الاسلامية للنصيرية في نظر اغلبية السكان في سوريا ، وتتضمن هذه الجهود الحصول على تأييد علماء الدين المسلمين في كل من سوريا ولبنان بأن النصيرية مسلمون كغيرهم من ابناء الطوائف الاسلامية⁽³⁹⁾ الأمر الذي يدعم شرعيتهم في الحكم . الا ان سياسته من ناحية اخرى ، قائمة على اضطهاد المسلمين لأنهم الكتلة السياسية التي تهدد نظامه بالسقوط والانهيار .

٤ - العائلة والتنظيم القبلي :-

يتمثل التنظيم الاجتماعي عند النصيرية بالعائلة او العشيرة حيث تعتبر العائلة اصغر وحدة اجتماعية في التركيب الاجتماعي للنصيرية فمند وجودهم في منطقتهم الحالية حتى الوقت الحاضر ظلت العائلة محافظة على تركيبها وتقوم بوظائفها الاجتماعية والاقتصادية التقليدية و متمسكة بقيمتها الدينية والاجتماعية .

والعائلة المتحدة هي النمط السائد بين النصيرية ، وهي تشمل رئيس الاسرة وزوجته «أوزوجاته» وبناته غير المتزوجات وابناءه غير المتزوجين

اضافة الى ابنائه المتزوجين وزوجاتهم وابنائهم ، ويعيش افراد الاسرة كافة في نفس الدار أو في عدد من الدور المتجاورة ، ويشتركون في وسائل المعيشة الضرورية ، وينحدرون جميعا من سلف مشترك ، ويرأس العائلة النصيرية رئيس الاسرة ، الأب او اكبر الذكور سنا ، وهو يتمتع بسلطة مطلقة ، وتقضي الأعراف المحلية بلزوم الزواج بين الاقرباء ، خصوصا ابناء وبنات العمومة ، ويحق للرجل ان يتزوج بأكثر من امرأة واحدة في آن واحد «ثلاث او اربع زوجات احيانا» وذلك رغبة منه في زيادة النسل ، وقد يلجأ بعض رؤساء العشائر الى تقوية الروابط العشائرية عن طريق الزواج مع اسر العشائر الأخرى .

والعائلة وحدة اقتصادية للانتاج والاستهلاك ، ووحدة سياسية ضمن اتحاد العوائل التي تكون العشيرة واخيرا فهي وحدة دينية ، تجمع اعضائها عقيدة مشتركة .

وما يزيد من شدة التماسك بين افراد العائلة انهم يعيشون في نفس الدار ويشتركون في المتطلبات الضرورية للمعيشة . كما ان العائلة وحدة ذات مصالح ومهن مشتركة ، فالأعمال خارج المنزل يشترك فيها كافة القادرين على العمل من الذكور والاناث على حد سواء ، ويتمتع الفلاحون بفصول راحة طويلة يقل فيها نشاطهم الاقتصادي تعقبها فصول عمل متواصل في الحقول ، وعلى العكس من ذلك ، فالمرأة تزرع تحت حمل ثقيل من الاعمال الشاقة فهي ، كما وصفها احد النصيرية ، تعمل في البيت وفي الحقل^(٤٠)

(٤٠) منير الشريف ، المسلمون العلويون من هم ؟ واين هم ؟ دمشق ،

الطبعة الثالثة ١٩٦١ ، ص ١٨٦ - ١٨٧ .

والعوائل تمتلك البيوت وتشارك في ملكية الارض الزراعية «ان كانت لديها ملكية». ويضمن القانون التقليدي حقوق الافراد في الميراث ، ومع ذلك ، فإن المرأة النصيرية محرومة من الميراث وذلك بسبب انحطاط مكانتها الاجتماعية ، وتركز عملية التنشئة الاجتماعية ، بالنسبة للفتاة ، حول نقطة اساسية هي اقناعها بتفوق الذكور عليها ، لذلك تلازمها عقدة النقص «او الدونية» مدى الحياة . ولعل من اهم العوامل التي ساهمت في تعميق عقدة النقص عند المرأة النصيرية هو اعتقادهم الديني بأنها لا تملك روحا كما هو الحال بالنسبة لبقية الحيوانات الاخرى^(٤١) ، وهذا يجردها من كثير من الحقوق التي يتمتع بها الرجال خصوصاً في المجال الديني .

مادام افراد العائلة يدركون هذه الوظائف الهامة للعائلة فقد بات من الضروري ان يبذلوا كل ما في سعيهم لحمايتها والمحافظة على القيم التي تقوم عليها ، خاصة فضائل التعاون والتراحم والتعاطف والمساعدات المتبادلة والتي يؤدي أي تهاون فيها او في البعض منها الى تهديد حياة الكائن الاجتماعي بكامله والقضاء على ذلك التوازن بين افراد الجماعة وبيئتهم ، ذلك التوازن الذي لا يتحقق الا عن طريق تضافر الجهود المشتركة وتنسيقها .

وبالنظر لأرتباط غالبية النصيرية بالارض فقد ظلوا يعيشون في الريف وحافظوا على تنظيماتهم العشائرية والقبلية^(٤٢) ، وهذا ما يفسر لنا جزئيا

(٤١) سليمان الادني ، كتاب الباكورة السليمانية في كشف اسرار الديانة النصيرية ، بيروت ١٨٦٣ ، ص ٦١ ، نقلا عن ابو موسى الحريري .

(42) Baer, op. cit., p. III.

تمسكهم القوى بقيمهم العشائرية حتى بعد انتقال الكثير منهم مؤخراً الى المدن واختلاطهم مع سكانها .

تتجزأ النصرية الى عشائر وقبائل متعددة اهمها : عشائر الخياطين وبني علي ، والمهالبة ، والحدادون ، والمتاوره ، والدراوسه ، والمحارزه ، والكلبية (٤٣) .

ويقوم التنظيم الاجتماعي للعشيرة والقبيلة النصرية على نمط التنظيم العائلي ، اذ يكون عدد من العوائل الكبيرة (الفخذ) او ما يدعي بالعشيرة وهي تقوم على علاقة الاقرباء وانتسابهم الى سلف واحد مشترك، ويعتبر اعضاؤها من الرجال انفسهم ابناء عمومة من دون تحديد درجة علاقتهم بصورة دقيقة ، ويرأس العشيرة رئيس يدعى بشيخ العشيرة .

اما القبيلة فتضم مجموعة عشائر يدعي افرادها الانحدار من سلف واحد مشترك ويرأسها زعيم ، وهو عادة رئيس اقوى العشائر .

واخيرا يوجد اتحاد القبائل الذي يضم عدة قبائل متحالفة (٤٤) ، فقد يتم عقد معاهدة بين رؤساء القبائل عند تعرضها لخطر مشترك ، او قد تطلب احدى القبائل الضعيفة الحماية من قبيلة اخرى اقوى منها لقاء خضوعها لتلك القبيلة . الا ان معالم هذا التجمع النفعي قد تزول مع مرور الزمن ، فمعظم القبائل هي في الواقع اتحادات مجهولة الهوية . والمهم هو ان يجهل اعضاء القبيلة هذه الحقيقة او عليهم ان ينسوها بصورة مقصودة وان ينسبوا للروابط التي توحد بينهم نفس القيمة التي يعطونها للروابط القرابية الطبيعية .

(٤٣) ابو موسى الحريري ، العلوين النصيريون ، بيروت ١٩٨٠ ، ص ١٩١

(٤٤) ينقسم النصرية الى اربعة احلاف رئيسة هي : الخياطون ، والحدادون ، والمتاوره والكلبيه ، وهم يعيشون في كافة انحاء اللاذقية والمناطق المحيطة بها .

مرة اخرى ، ان تجانس البناءات الاجتماعية والعائلية هو الذي يجعلنا ندرك ان هذه الجماعة منظمة حول العشيرة ، لذلك فإن رابطة الوحدة بعد العشيرة تصبح وهمية ، فالقبيلة لها شخصية اقل تطوراً ترتبط وظائفها ، بصورة خاصة ، بما يسمى بالشؤون الخارجية ، العلاقات مع بقية القبائل ، قضايا الاحلاف ، القرارات التي تمس شرف القبيلة وحدودها ، والقضايا المتعلقة بالدفاع والهجوم .

واخيراً يجب ان نذكر ان حقيقة الأمر اكثر بساطة مما قد يوحيه التحليل السابق . في الواقع ترافق ظاهرة الاندماج بين القبائل النصيرية دائماً ظاهرة معاكسة لها تماماً وهي ظاهرة الانقسام ، فالقبيلة النصيرية ، بسبب طبيعتها الانقسامية ، تنقسم الى وحدات اصغر تدعى بالعشائر وهذه بدورها تنقسم الى وحدات فرعية اصغر تعيش كل وحدة في اقليم خاص بها وتمارس انشطتها الاقتصادية بمعزل عن بقية الوحدات الاخرى ، ولا تخضع الا لسلطة رئيسها المباشر (٤٥) .

٥ - التدرج الاجتماعي عند النصيرية :-

يتميز التركيب الاجتماعي عند النصيرية بوجود نوعين من التدرج الاجتماعي ، تتحدد مكانة الفرد ، في الاول ، على اساس معتقداته الدينية او الاسطورية ، اما الثاني ، فيقوم على اساس المكانة الاقتصادية والاجتماعية والسياسية للفرد . ورغم التداخل الذي يحدث احياناً في مكانة الفرد في النظامين ، فأنا سنقوم بعرض كل منهما على انفراد وذلك لأغراض تحليلية .

(45) Gubser, op. cit., p.26.

أ - النظام الطائفي :-

يحتفل النصيريون برتبة تسليم الدين لمن بلغ منهم الثامنة عشرة ، وكان مؤهلاً لذلك ومعداً له اعداداً مناسبة ، وغالباً ما يتسلم الدين شيخ عن شيخ فتبقى تعليمات الديانة محصورة في عائلات دون سواها ، ومنزلة الشيخ هذه وراثية^(٤٦) .

ينقسم النصيرية ، بموجب هذه التعاليم ، الى خاصة وعامة او عقال وجهال . والطبقة الخاصة على درجات هم : الامام والنقيب والنقيب ، ويدعون كذلك برجال الدين عند النصيرية .

وتقتصر معرفة الدين عند النصيرية على الرجال دون النساء ، وعلى من يتسلم الدين ان يولد من اب نصيري وام نصيرية ، والرجال الذين يتزوجون نساء غير نصيريات لا يستطيعون ان يسلموا الدين لاولادهم^(٤٧) .

يرأس الجماعة المؤمنة امام ، يتصف بمزايا روحية وخلقية وعقلية هامة . وتقع على عاتقه مسؤولية تعليم الدين وفروضة ، وهو القيم على امور الدين ، وكاتم سر الديانة ومعلم فروضها وواجباتها .

ويعتقد النصيريون ان الامام كامل الخلقة والخلق والدين ، لذلك يحترمه رؤساء القبائل والفلاحون احتراماً بالغاً ويؤدون له حقوقه كاملة غير منقوصة ، فهو يحصل على دخله من الحقوق الشرعية والهدايا ، واجور الطلاسم والصلوات اضافة الى ملكيته الخاصة .

(٤٦) ابو موسى الحريري ، نفس المصدر السابق ، ص ٨٨ .

(٤٧) المصدر السابق ، ص ٩٨ .

وربما يحصل بعض الشيوخ على شهرة واسعة في حسم المنازعات ، واذا ما عرف الشيخ بتقواه وبفعالية الطلاسم والادعية فأن الناس يقومون بزيارة قبره بعد وفاته ويقدمون له النذور والهدايا .
والمعروف ان العامة عند النصيرية يمثلون غالبية السكان العظمى ، بضمنهم النساء كافة وذلك لحرمانهن من الدخول في الدين وتعلم الصلوات ، لذلك تنحدر مكانة المرأة النصيرية الى ادنى الدرجات بالمقارنة مع مكانة المرأة السورية .

ب - التدرج الطبقي :-

يمكن تصنيف النصيرية ، حسب معايير التدرج الطبقي الى ثلاث طبقات اجتماعية متميزة : طبقة رؤساء العشائر والقبائل او ما يدعون بالوجهاء ، وطبقة الفلاحين واخيراً الطبقة الوسطى التي ظهرت الى الوجود مؤخراً .

تمثل عوائل رؤساء العشائر والقبائل النصيرية الطبقة العليا ، وهذه المكانة موروثية بالنسبة لأغلب العوائل الغنية . ورغم ذلك استطاع بعض الفلاحين الفقراء امثال سليمان المرشد ، الوصول الى زعامة احدى القبائل (٤٨)

ان حياة رؤساء العشائر تختلف عن حياة عامة الفلاحين فملكياتهم الزراعية اوسع ، على الاغلب ، ويحصلون على بعض المنافع الاقتصادية من اتباعهم ، فهم يجمعون منهم الضرائب ، ويتلقون الهدايا ، واجور

الزواج . وقد يخضعون بعض اتباعهم احيانا الى عمل السخرة . كانت لدى معظم الفلاحين النصيريين في الجبال ملكيات زراعية صغيرة يعيشون عليها ، باستثناء عدد قليل منهم كانوا يشتغلون عند اصحاب الاراضي من اخوانهم النصيريين لقاء حصة معينة . اما في السهول ، فقد كان عدد الذين يملكون اراضي زراعية منهم قليلا جدا ، لذلك فقد كانوا يخضعون الى نظام المحاصصة الذي يحصل الفلاح بموجبه على ربع المحصول ، اما صاحب الارض الذي يوفر البذور والحيوانات ، فيتسلم ثلاثة ارباع الباقي (٤٩) .

ومن المهم ان نذكر ان قسما من الفلاحين النصيريين استطاعوا الحصول على ملكيات زراعية بعد الاستيلاء عليها من قبل الحكومة السورية واعادة توزيعها عليهم في السهول .

اما الطبقة الوسطى فأنها تنحدر من ثلاثة مصادر رئيسة هي: العوائل الفلاحية الغنية التي كانت لديها القدرة على تعليم ابنائها في المدن ، وابناء الفلاحين الذين تلقوا تعليمهم الاولي في قراهم وواصلوا دراستهم في مختلف الاختصاصات في المدن ، وابناء العوائل التي هاجرت الى المدن وعاشت فيها فتهيات لأبنائها فرص متعددة في التعليم والعمل .

ولا توجد طريقة لتحديد حجم هذه الطبقة الا انها ، بدون شك ، في تزايد مستمر ، وهذه الطبقة تتكون من مختلف الفروع المهنية كالموظفين الكبار والصغار والمدرسين ، وضباط الجيش من مختلف الرتب ، والقادة الحكوميين ، والقادة السياسيين ، واصحاب المهن العملية المختلفة ، وهم يتركزون عموماً في المدن الكبيرة والصغيرة (٥٠) .

(49) Baer, op. cit., 148

(50) Gubser, op. cit., p.25

وبتطور الاتصال والتعليم بين النصيرية ودخولهم مختلف الوظائف الحكومية ومساهماتهم في الشؤون السياسية والعسكرية ، زاد التماسك الاجتماعي الافقي بينهم في الستينيات ، وساهمت عوامل اخرى الى جانب العوامل المذكورة في تصعيد عملية التماسك الافقي بين النصيرية كالتحضر وزيادة الانتقال المكاني او الهجرة او غير ذلك ، وادى انتشار ابناء الطائفة النصيرية على مساحة اوسع على نطاق القطر ، الى قلة اهتمامهم بخلافاتهم الماضية التي كانت قائمة بين اقسامها المختلفة ، والى تناسي خصوصياتهم المحلية . وبعبارة اخرى زادت عملية الاختلاط والتكامل الافقي لذلك فمعظم النصيرية يؤازرون بعضهم البعض ضد بقية ابناء الطوائف الاخرى بغض النظر عن كثير من الاعتبارات الاخرى (٥١)

(51) Hourani, Albert, Syria and Lebanon, London, 1946, p. 144, Van Dausen, Michael, Political Integration and Regionalism in Syria, MEJ, vol. 26, No. 2, Spring 1972 pp. 127, 134 and passim .

الفصل الثالث

الوضع التاريخي

من النشأة وحتى الانتداب

تنتسب الطائفة النصيرية الى ابي شعيب محمد بن نصير الذي عاش في القرن الثالث الهجري ، وبذلك تكون قد عاصرت في ظهورها ونشأتها حركة «القرامطة الباطنية» في المشرق العربي الذين بدأ نشاطهم السياسي والديني سنة ٢٧١ هـ من جهة ، وزحف ابي عبد الله - داعي دعاة الفاطميين في المغرب العربي باتجاه مصر ، حيث تمكنت الدعوة من اقامة الدولة فيها سنة ٣٤١ للهجرة من جهة اخرى (٥٢) .

والمعروف تاريخياً ان التشيع في هذه الفترة كان ينقصه التقييد والصياغة «المذهبية» المحددة ، اذ كان المصطلح يستغرق «خليطاً متنافراً من الناس ومتناقضاً لعله لم يجتمع له مثل في اية طائفة اخرى في الدنيا (٥٣) . وهكذا لم يكن بالامكان الفصل والتمييز بين التشيع العربي الاسلامي وبين مدعيه ومنتحليه من الغلاة الزنادقة ، وبقي الاسم يطلق على جماعات اختلفت وتناقضت في افكارها ومعتقداتها وقواعد سلوكها العام ، فكان «هذا المدى

(٥٢) الخضري : «محاضرات في تاريخ الأمم الاسلامية» الدولة العباسية ص ٣٠٢ - ٣١٨ ، الدكتور حسن ابراهيم حسن : «تاريخ الدولة الفاطمية» الطبعة الثانية (١٩٥٨) ص ٣٦ .

(٥٣) الشيبني :- «الدكتور كامل مصطفى» :- «الفكر الشيعي والنزعات الصوفية» ص ٥٣ وقارن ايضاً :- الموسوي «الامام عبد الحسين شرف الدين» ، الفصول المهمة في تأليف الامة ، ص ١٥٥ ، الطبعة الرابعة - دار النعمان في النجف ، حيث يقول «لأن اسم الشيعة غير خاص بالأمامية بل مشترك بينها وبين فرق كثيرة . . . فربما وجدوا اقوالاً منكراً ومذاهب مكفرة لأحدى تلك الفرق الضالة التي يطلق عليها لفظ الشيعة فظنوا انه مذهب الجميع» .

لواسع من الاختلاف في الطابع والمورد والمصدر حافظا الى دخول قوم كان هدفهم من الانضمام الى التشيع تحقيق مطامعهم وبث افكارهم عن طريق هذه العقيدة^(٥٤) .

وشهد القرن الرابع الهجري تطورات سياسية ودينية بالغة الأهمية كان لها أثرها الفعال في تحديد هوية المذهب «الاثنا عشري» وتقرير صورته المذهبية الثابتة . فقد تمكن «البوهيون» من التسلط على مركز الخلافة العباسية سنة ٣٣٤ للهجرة ، وكانوا كسائر مواطنيهم من الديالملة يعتنقون المذهب الزيدي الا انهم ولأسباب سياسية واستجابة لظروف الواقع ومقتضياته قرروا التزامهم بالتشيع «الاثنا عشري» فأعلنوه مذهباً رسمياً لهم^(٥٥) . وقد رافق هذا الحدث تحول فكري في بنية المذهب نفسه جاء نتيجة الاتصال بينه وبين مدرسة المعتزلة بمنهجها العقلي الصارم ، على ما بين المذهبين من التنافر الواضح . وبلغ هذا التواصل والتفاعل بينهما ذروته وغايته على عهد وزارة الصاحب بن عباد (٣٦٧ - ٣٨٥) على وجه

(٥٤) الشيبى :- المصدر السابق - ص ٦٣ .

(٥٥) بنوبوية من بلاد الديلم ، التي تقع بين طبرستان وجيلان وبحر الخزر . والديلم الذين ينتسب بنوبويه اليهم ، هم سكان تلك المناطق ، وهم قبائل فارسية . وكانت اصولهم مجوسية ثم اسلموا على المذهب الزيدي اسوة بالديلم ، وقد ابقى البوهيون على الخلافة العباسية « لأعتبارات سياسية محضة » والا فأنهم كانوا يعتقدون ان العباسيين قد غصبوا الخلافة واخذوها من مستحقيها ، فلم يكن لهم باعث ديني على طاعتهم « انظر : ابن الاثير : الكامل في التاريخ ٣١٥/٦ ، المسعودي : « مروج الذهب » ٥١١/٢ ، ابن طباطبا : « في الآداب السلطانية » ص ٢٠٤ وقارن : الدوري : « دراسات في العصور العباسية المتأخرة » ص ٢٤٨ .

التخصيص اذ المعروف عن صاحب أنه كان يجمع بين «التشيع والاعتزال»^(٥٦) وانه ورث الاعتزال عن أبيه الذي الف كتابا في «احكام القران» سلك فيه منهج المعتزلة . وهكذا شهد العصر البويعي «٣٣٣ - ٤٤٧ هـ» اتصالا فكريا واسعا بين المذهبين «فتصادقا وتآخيا»^(٥٧) . مما نتج عنه نشاط علمي متين قام به صفوة علماء الاثنا عشرية من امثال : ابن بابويه القمي «ت/ ٣٨١ هـ» والشيخ المفيد «ت/ ٤١٣ هـ» والشريف الرضي «ت/ ٤٠٦ هـ» والشريف المرتضى علم الهدى «ت/ ٤٣٦ هـ»^(٥٨) .

فبدأوا بتدوين اصول المذهب وتحديد اركانه وتثبيت مفرداته في صيغة منهجية صارمة ترفع التداخل والاشتباه وتمنع الخلط والتشويه بين التشيع ومنتحلي المذهب وادعيائه ، كذلك شهد العصر عملية التدوين النهائي لكتب الحديث المعتمدة عند رجال المذهب والتي صارت تعرف عندهم بـ «الاصول الاربعة»^(٥٩) . وازاء هذا التطور السياسي والفكري اضطرت

(٥٦) الحموي : معجم الادباء ١٢٧/٦ ، بن حجر : لسان الميزان : ٤١٣/١ .

(٥٧) انظر عن هذه الصلة الفكرية بين المذهبين في العصر البويعي : المقدسي :

احسن تقاسيم ص/ ٤٣٩ ، الذهبي « ميزان الاعتدال » ٢/ ٢٣٥ ، ابن

تيميه : الفتاوى ٣٩/٥ ، المقرئ : الخطط ، ١٨٤/٤ .

(٥٨) من اهم كتب ابن بابويه القمي « عقائد الشيعة الامامية » ومن لا يحضره الفقيه

«وعلل الشرائع» واشهر كتب الشيخ المفيد « تصحيح عقائد الشيعة الامامية »

«واوائل المقالات» وعرف الشريف الرضي بكتابه «حقائق التأويل في مشابه

التنزيل» واشهر كتب الشريف علم الهدى : «الامالي» المعروفة بـ : غرر الفوائد

ودرر القلائد .

(٥٩) الكتب الاربعة هي : الكافي ، للكليني و « من لا يحضره الفقيه » ، لأبن بابويه

الجماعات الغالية التي كانت تنتحل التشيع وتدعيه زورا وبهتانا اما الى حياة التستر والكتمان واخفاء المعتقد او الى نقلة «مكانية جغرافية» تذهب بها بعيدا عن هيمنة السلطة المركزية وسلطانها ، ورقابة فقهاء الدين وعلمائه ، وهكذا اضطرت الطائفة النصيرية بعد ان فقدت احد اعمدتها السياسية ممثلة في الوزير ابن الفرات الذي عرف بنزعاته الباطنية وانتماءاته الى القرامطة والتي سوغت له ادعاء الوحي والنبوة^(٦٠) ، الى الهجرة الى بلاد الشام رجاء ان تجد لنفسها ملجأ عند امراء حلب من الحمدانيين «٣٣٣ هـ - ٣٩٩»^(٦١) الا ان النصيرية بما في معتقداتها الدينية من عناصر غريبة تجمع بين الاحاد والزندقة عجزت عن ان تجد لنفسها متنفسا في كنف الحمدانيين الذين عرفوا بأصولهم العربية الخالصة وبلائهم الحسن في الذود عن الدولة العربية وتحومها ضد البيزنطيه ، فأضطرت الطائفة بسبب من

← القمي ، «والتهذيب و ، الاستبصار» للشيخ محمد بن الحسن الطوسي شيخ الطائفة .

(٦٠) ابو الحسن الصايبي : «الوزراء» ص ٣١٣ ، ٣٢٢ تحقيق عبد الستار فراج» مطبعة الحلبي ١٩٥٨ . وقارن :

Heinz Halm, Die Islamische Gnosis, Artems Verlag, Zuerich und Muenchen, 1982, P. 172.

حيث يعقد صلة بين النصيرية وابن الفرات ، وكان لأبن الفرات صلة بالشلمغاني الذي ادعى الربوبية ، انظر : ابن الأثير «الكامل» ص ٢٩٠ «ذكر قتل الشلمغاني وحكاية مذهبه» اذ يقول : «وما اشبه هذه المقالة بمقالة النصيرية ، ولعلها هي هي ، فأن النصيرية يعتقدون في ابن الفرات ، ويجعلونه رأسا في مذهبهم» .

(٦١) ابن الاثير : «الكامل» ٨/١٦٤ ، ابو الفدا المختصر ، حوادث سنة ٣٠١ ، وقارن : حسن ابراهيم حسن : تاريخ الاسلام ، ٣/١٢٠ .

غربتها الفكرية الى الهجرة مجددا وللجوء الى المنطقة الجبلية الوعرة^(٦٢) التي صارت تعرف باسمهم، ومنذ ذلك الوقت كتبت على نفسها ان تعيش «حياة العزلة والانكماش»^(٦٣)

وصارت بتقادم القرون والازمان تشكل في صورة ديانة متميزة اضافت الى مفردات معتقداتها الاولى التي استقتها من «الخطابية»^(٦٤) عناصر اخرى من الاديان القديمة التي عرفت بها بلاد الشام بخاصة «الوثنيات الفينيقية» كما سرت الى بنيتها الطائفية فيما بعد عناصر اضافية استمدتها من المسيحية ابان الحروب الصليبية ، ومانتج عنها من تماس فكري واجتماعي بين النصيرية والصليبيين . لقد وجدت الطائفة النصيرية نفسها في هذه «المنطقة الفكرية الرخوة» والتي تمثل ساحة مثلى للعمل للخارجين عن الاسلام محصورة بين الممالك الاسلامية من جهة والامبراطورية البيزنطية والدويلات الصليبية ابان القرنين السادس والسابع للهجرة من جهة اخرى . وتدلنا القراءة النقدية لتأريخ الطائفة منذ ان استقر بها الرحال في هذه المنطقة الجبلية الوعرة على غلبة صفتين عليها لازمتا تطورها التاريخي ، هما :-

(٦٢) وكانت المنطقة الجبلية هذه تعرف من قبل بحبل «بهراء ونتوخ» انظر : الفصل الخاص بالتوزيع الجغرافي للنصيرية .

(63) Weulersse, «Le Pays des Alaouies,» op.cit p.54

ويقول هانز هالم «يعيش انصار هذه الطائفة ضمن تجمعات مغلقة» .

Heinz Halm, op. cit, p. 11. انظر .

(٦٤) عن الخطابية ، انظر : فصل المعتقدات الدينية .

(١) تأكيد غربتها الفكرية والعقيدية عن الجماعة الاسلامية التي كانت تحيط بها مما حمل السلطات على اختلاف صورها وعهودها على محاربتها ونصب القتال معها ، بأعتبارها طائفة خرقت تعاليم الدين وخرجت عن اطاره ، وما نتج عن هذا على وجه الالزام من ميل النصيرية الى التدين بالغلو والاسراف في الحفيظة وكتمان السر وانتشار الشعبذة والخرافات في صفوفها مع جذب فكري وانتشار للأمية وعجمة في اللغة واسلوب التعبير صارت سمة مميزة لآثارها ومدوناتها كما هو بين مؤلفاتهم المتفرقة^(٦٥) .

(٢) ان الطائفة - وقد حبست نفسها في هذه العزلة الدينية - قد اصابتها عقدة «مركب النقص» : شعب محتقر ولكنه مختار ، ففي اساس مركب النقص توجد رغبة قوية للتعويض ، وبدون هذا ماكان يتسنى للطائفة ان تستمر في وجودها « كجماعة مغلقة»^(٦٦) . وقد حملها هذا الشعور على ان تكون اداة طيعة بيد الغريب والاجنبي مهما تباينت دوافعه وطموحاته ، تقف الى صفه وتعينه في صراعه العسكري ونزاعه الحضاري مع الامة العربية .

لقد بدأت حركة مناهضة الطائفة النصيرية للسلطة العربية الاسلامية في عصر الدولة الايوبية التي تصدت للصليبيين ، اذ الثابت ان «السواحل

(٦٥) ابن كثير : البداية والنهاية ١٣/ ٢٢١ ، الحموي : «معجم البلدان» - ٣/ ٣٤١ وقارن : الشيبني : المصدر السابق ص ١٤٩ .

(66) Weulersee, «Le Pays des Alauouites», op. cit., pp.49,73, 288; Weulersse, Paysans de Syrie et du proche Orient, op. cit., p.77.

الشامية انما استولى عليها الصليبيون من جهتهم»^(٦٧) ولهذا ايضا ولتأكيد صلتهم بالغزاة دبروا محاولة مزدوجة لأغتيال الفاتح صلاح الدين وانهاء حياته ، ولو وفقوا - كما يقول محمد كرد علي - «الى قتله ، لقتلوا به امة بأسرها حتى يعيشوا سنين في دعه ومجد ، وما اكثر الادعاء في كل زمن في حب دينهم وقوميتهم ، فاذا لم ينالوا رغباتهم ساروا على العمياء لحظ انفسهم فقط»^(٦٨) وعندما تصدى الحاكم المملوكي الظاهر بيبرس لحملة التتار المغول وافلح في صد اجتياحهم الاسود للبلاد العربية ، ايدهم النصيريون فكانوا عوناً لهم «فما دخل التتار بلاد الاسلام وتمكنوا من حلب ودمشق وغيرهما من الحواضر الاسلامية الا بمعاونتهم ومؤازرتهم لهم»^(٦٩) ولهذا ما ان انتهى الظاهر بيبرس «سنة ٦٧٦ هـ» من التتار وقضى على جموعهم الكاسرة في واقعة عين جالوت ، «١٢٦٨ م» ودفع عن الشام عادية

(٦٧) ابن تيمية : رسائل ابن تيمية ، ص ٩٤ وما بعدها «جاء في المذكرة التي رفعها اعيان النصيرية الى الحكومة الفرنسية والمؤرخة في ١٩٣٦/٧/٣ قولهم : هل ان فرنسي اليوم يجهلون بأن حملات الصليبيين ماكان لها ان تنجح وما كان لحصونها ان تبقى الا في القسم الشمالي الشرقي من سوريا اي في بلاد النصيرية . . . اننا اكثر الشعوب اخلاصا لفرنسا» انظر الفصل الخاص بـ النصيرية وعهد الانتداب ، ، .

(٦٨) خطط الشام ٥٣/٢ وراجع ابو الفدا المختصر في تاريخ البشر ٥٧/٣ ، «احداث سنة ٥٧١ هـ» وثب احد المستأجرين على صلاح الدين في حصاره عزاز فضربه بسكين في رأسه فجرحه فأمسك صلاح الدين يدي الجاني وبقي يضرب بالسكين فلا يؤثر حتى قتله على تلك الحال ، ووثب آخر عليه فقتله ايضا .

(٦٩) ابن تيمية : المصدر السابق .

المغول ، حتى توجه الى حصون النصيرية وقلاعهم فعمل فيها الهدم والتخريب ، يقول ابن تغري بردى : «ثم خرج الظاهر من دمشق يوم السبت عاشره وتوجه بطائفة من العسكر الى جهة ، وولده وبيليك الخازندار بطائفة اخرى الى جهة ، وتواعدوا الاجتماع في يوم واحد وبمكان معين ليشنوا الغارة على : جبلة واللاذقية والمرقب وعزفه ومرقيه والقليعات وصافيتا والمجدل والطرطوس»^(٧٠) ثم الزمهم ببناء المساجد وتعميرها عليهم يعودون الى دين الاسلام ثم لم يلبثوا ان تركوها خربة لا يدخلونها ولا يعمرونها ، وربما اوت اليها مواشيهم وربما اوى اليها مستطرق فأذن فيها فيقولون له : لاتنهق علفك يأتيك^(٧١) ثم اعدوا الكرة ثانية ايام الملك المنصور سيف الدين قلاوون «١٢٧٩ - ١٢٩٠ م» ، الذي حمل عليهم حملة شديدة وحظر عليهم كل نشاط وكرر الأمر بتشيد المساجد وحملهم مهمة القيام بالانفاق عليها^(٧٢) .

وفي مطالع القرن الثامن للهجرة : خرجت النصيرية عن الطاعة وكان بينهم رجل اسمه محمد بن الحسن المهدي القائم بامر الله ، وتارة يدعي انه علي بن ابي طالب فاطر السموات والارض ، تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ، وتارة يدعي انه محمد بن عبدالله ، صاحب البلاد ، خرج يكفر

(٧٠) النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة : ١٥٠/٧ ، وانظر : تأريخ ابو الفدا ١١/٤ ، وراجع :

Brockleman, «History of the Islamic Peoples,» London, 1959, p.251.

(٧١) مختصر رحلة ابن جبير : تحفة النظار ، ص ٦٥ وراجع : تغري بردى : النجوم الزاهرة : ١٥٠/٧ .

(72) Hitti, Philip, «History of the Arabs,» London, 1961. pp.657 - 677 .

المسلمين ، وان النصيرية على الحق . . . واحتوى هذا الرجل على عقول كثير من كبار النصيرية الضلال . . وحملوا على مدينة جبلة فدخلوها وقتلوا خلقا من اهلها وخرجوا منها يقولون لا آله الا علي ، ولا حجاب الا محمد ، ولا باب الا سلمان ، وسبوا الشيخين وصاح اهل البلد: واسلاماه واسلطاناه واميراه ، فلم يكن لهم يومئذ ناصر ولا منجد وقال المهدي ، لم يبق للمسلمين ذكر ولا دولة ، ولولم يبق معي سوى عشرة نفر للملكنا البلاد كلها . . وامر اصحابه بخراب المساجد واتخاذها خمارات ، وكانوا يقولون لمن اسروه من المسلمين قل لا اله الا علي ، واسجد لاهك المهدي ، الذي يحى ويميت حتى يحقن دمك^(٧٣) ومع هجوم المغول في مطالع القرن التاسع الهجري بزعمامة تيمورلنك الاعرج الذي عصف بالحياة المدنية والفكرية في بلاد الشام وستر نزعاته الشعوبية الحاقدة بغطاء قشري من دعوى موالاته آل البيت ومناصرتهم والثأر لهم من قاتليهم وخاذليهم من أبناء الشام ، وقفت الطائفة النصيرية من جديد الى جانب الغزاة يغرونهم بالعداوة وشن حملة ابادة ضد العرب والمسلمين ، وفي هذا الصدد يذكر صاحب كتاب «تاريخ العلويين» وهو نصيري مانصه : ثم سافر تيمور الى الشام وهو كمصيبة سماوية ، وقبل سفره جاءت هذه العلوية «درة الصدف» بنت سعد الانصار ومعها اربعون بنتا باكرة من النصيريين ، وهي تنوح وتبكي وتطلب الانتقام لأهل البيت . . وسعد الانصار هذا هو من رجال الملك الظاهر . . فوعدها تيمور بأخذ الثأر ، ومشت معه الى الشام ، والبنات النصيرية معها تنوح وتبكي وينشدن الاناشيد المتضمنة

(٧٣) ابن كثير : «البداية والنهاية» احداث سنة (٧٠٧) ، ابو الفدا

التحريض لأخذ الثأر فكان ذلك سيجي للشام بمصائب لم يسمع بمثلها^(٧٤) ومع هيمنة العثمانيين في القرن السادس عشر للميلاد على البلاد العربية ثم ادعائهم الخلافة لأنفسهم قام صراع سياسي اصطبح بالطائفية^(٧٥) بينهم وبين الدولة الفارسية الصفوية «١٥٠٢م» والتي كانت ترتبط بوشائح الصلة الفكرية والمادية والعنصرية مع الطائفة النصيرية ، ذلك ان الشيخ جنيد الجد الاعلى للشاه اسماعيل الصفوي كان قد اقام رداً من الزمن بين ظهراني النصيرية في احدى القلاع القريبة من جبل ارسوس بخليج الاسكندرونة كذلك دخل في علاقات زواج ومصاهرة معهم^(٧٦) ، ولهذا كانت الدولة العثمانية ترى في طائفة النصيرية رديفاً يعين الصفويين في حربهم معها مما حملها على ان تتوجس من النصيرية الشر ومائلة الصفويين ، ولهذا ارسلت اكثر من حملة عسكرية ضدهم بخاصة قبل معركة جالديران الفاصلة «١٥١٤ م» التي انتصر فيها العثمانيون بقيادة سلطانهم ياوز سليم الجيش الفارسي الذي كان يقوده الشاه اسماعيل الصفوي ، وتشير ملفات الشؤون السياسية^(٧٧) ، للدولة العثمانية الى ان التدابير الوقائية التي تعتمدها السلطة ضد النصيرية كان دافعها وبأستمرار تحقق العثمانيين من وقوف النصيرية الى جانب الفرس .

(٧٤) الطويل ، مصدر سابق ، ص ٣٢٨ ، وراجع خطط الشام ١٧٢/٢ .

(٧٥) ساطع الحصري : «البلاد العربية والدولة العثمانية» دار العلم للملايين - بيروت ١٩٦٠ ، ص ٣٩ وما بعدها .

(٧٦) Brockleman, op cit., p.319 وراجع : مقالة : كليمان هوار عن جنيد ، دائرة المعارف الاسلامية .

(٧٧) انظر : باش وكالة ارشيفي ، مهمة دفترتي (٧) ، (٨٠) « الاحكام المرقمة » ١٨٣٥ / ١٩٨٤ / ٢٠٢١ وراجع ايضا : احمد رفيق ، «الروافض والبكتاشية» في القرن ١٦ اسطنبول ٣٢ .

النصيرية وعهد الانتداب :-

شهد الوطن العربي منذ مطلع العصر الحديث تفاعلات سياسية دولية دخلت في تخمراتها قوى اوربية عديدة ، حملت معها مشاريع سيطرة وتقسيم واقامة دويلات وكيانات تابعة ، ليس ضمن الصيغة السياسية التقليدية فحسب ، بل يقوم بعدها الحقيقي على خلق التجزئة الاجتماعية والاقتصادية والثقافية . فكانت المشاريع «الحاسمة» ابان الحرب العالمية الاولى وبعدها «كأتفاقية سايكس بيكو ووعد بلفور ومؤتمر سان ريمو» .

وبقدر تعلق الأمر بفرنسا ، فأن سياسة التجزئة التي اعتمدتها في بلاد الشام ، لم تكن مجرد انتصار آلة عسكرية متطورة او نتيجة مناورات دبلوماسية ، وانما ثمة خلفية تخطيطية لهذه السياسة اعتمدت فيها على مرتكزات رئيسة لتحقيقها ، وتعد «النصيرية» احدى ابرز تلك المرتكزات ، حيث شغلت في السياسة الفرنسية حيزا كبيرا وبخاصة من ناحية مراهنة فرنسا على خصوصيتهم المذهبية والاجتماعية ، ومحاولتها ان تجعل من هذه الخصوصية ركيزة انشاء دولة او حكومة مستقلة في اطار تجزئة سورية .

من وجهة تاريخية عاش النصيرية في عزلة مغلقة ، في ظل علاقاتهم العصبية الداخلية ، وذلك في «سلسلة الجبال» التي عرفت تاريخيا بأسمهم . . ولما كانت هذه السلسلة منيعة ومسالكها وعرة ، فقد اقيمت فيها بعض القلاع الحصنة ، للسيطرة على طرق المواصلات الساحلية او المنافذ التي تربطها بالداخل كقلعة صهيون بالقرب من الحفة^(٧٨) وقلعة

(٧٨) الحفة : مدينة في القسم الشمالي من محافظة اللاذقية ، عند سفوح جبال النصيرية ، وتوجد بالقرب منها قلعة صهيون الاثرية ، وهي من القلاع الحربية التي بناها الصليبيون . «عبد العزيز عثمان ، سوريا ولبنان ، دراسة

المرقب قرب بانياس^(٧٩)؛ وبرج صافيتا^(٨٠)؛ وقلعة الحصن المسمى حصن الاكراد بالقرب من تلكلخ^(٨١) .

وكانت اراضي النصيرية في مطلع العصر الحديث ، تتاخم اراضي الدروز والموارنة جنوبا ، وتمتد شمالا حتى سهل انطاكية^(٨٢) . غير ان الجبل ظل يشكل مركزهم الرئيس حيث توجد الكتلة الاكثر تجانسا والوحيدة التي احتفظت بعزلتها ، ذلك ان مجموعات من القرويين النصيرية انحدروا من مرتفعاتهم واحتلوا شيئا فشيئا السهول الخصبة المحيطة بهم : سهل عكار في الجنوب ، وسهل اللاذقية في الغرب ، وسهل الغاب في الشرق^(٨٣) .

وقد شكلت خصوصية النصيرية المغلقة وغيرها من الخصوصيات المحلية في العهد العثماني ، منفذا للدول الاوربية لتعميقها وتلقيحها

← شاملة للجغرافية الطبيعية والحياة البشرية والاقتصادية ، ط ١ ، حلب ١٩٥٤ ، ص ٥٦ - ٥٧ ، ٢٩٦ » .

(٧٩) بانياس : مدينة ساحلية جنوب جبله ، ويحيط بها سهل يسمى بأسمها ، ويوجد بالقرب منها قلعة حصينة تدعى «قلعة المرقب» بناها الصليبيون ثم رمها العرب . «عثمان ، المصدر السابق ، ص ٢٩٥» .

(٨٠) تقع صافيتا في القسم الجنوبي من محافظة اللاذقية ، عند منابع نهر الابرش ، وهي تطل على البحر من جهة وتكتنفها جبال النصيرية من جهة اخرى ، وفي صافيتا برج اثري يسمى بأسمها كان يستخدم للمراقبة اثناء الحروب الصليبية ، «عثمان ، المصدر السابق ، ص ٢٩٦» .

(٨١) تلكلخ : مدينة صغيرة ومركز قضاء بحمص .

(٨٢) عبد العزيز محمد عوض ، «الادارة العثمانية في ولاية سورية» ، القاهرة ، ١٩٦٩ ، ص ٢٩٤ .

بمفاهيم انفصالية ، حتى أصبحت تلك «الخصوصية» ترادف في قاموس السياسة الاستعمارية في القرن التاسع عشر ، مفاهيم «امة» اوشعب^(٨٤). وهذا مانبه اليه مدحت باشا الذي خدم في سوريا بضع سنين بوظيفة «كاتب تحريرات» ، وتولى حكمها مدة عام كامل «١٧٨٩ - ١٨٨٠» حيث اشار في تقرير بعثه الى السلطان عبد الحميد الثاني ، بتاريخ ١٧ اذار ١٨٧٩ ، الى خطورة التغلغل الأجنبي من خلال الخصوصيات المحلية^(٨٥) .

ولما كان النصيرية ليسوا من «ملة المسلمين» ولا من «اهل الذمة» ، فإن الدولة العثمانية لم تدخلهم في اطار نظام «الملل» الذي شرعته^(٨٦) . غير ان بعض رجال الدولة كان يرى ضرورة ادخالهم في الدين الاسلامي لأخراجهم من عزلتهم التي يحرصون عليها لانها تخدم ادعائهم بأنهم «اقلية مظلومة ومبغضة ومضطهدة» .

فقد كتب ضياء بك الذي تولى متصرفيه اللاذقية مدة تقرب من ثمان سنوات «١٨٨٥ - ١٨٩٢» ، ودرس احوالها عن كثب ، تقريراً^(٨٧) الى السلطان عبد الحميد ، يقول فيه ، ان النصيرية اداة بيد ايران فهم

(٨٤) وجيه كوثراني ، الاتجاهات الاجتماعية - السياسية في جبل لبنان والمشرق العربي ١٩٦٠ - ١٩٢٠ ، بيروت ١٩٧٦ ، ص ٣٩ .

(٨٥) نص التقرير في : نادر العطار ، «تاريخ سورية في العصور الحديثة» ، ج ١ ، الوثيقة رقم (٣٥) .

(٨٦) وجيه كوثراني «بلاد الشام» بيروت ١٩٨٠ ، ص ٧٩ .

(٨٧) محتوى التقرير موزع في عدة مصادر . انظر هامش ٣٦ .

«يميلون بعواطفهم اليها» ، كما ان وجود مدارس الامير كان في بعض انحاء الجبال مضر بسياسة الدولة ، ولا بد من اغلاقها والاستعاضة عنها بمدارس للحكومة . وخلص الى القول ، ان من الضرورة ادخال النصيرية في الدين الاسلامي . وقد اخذ السلطان برأيه ، وعندئذ استدعى المتصرف رؤساء النصيرية وكتب بحضورهم مضبطة في مجلس ادارة اللواء بأن جميع الطوائف النصيرية دخلت عن رضا وطيبة خاطر في الدين الاسلامي ، وانهم لهذا القصد ارسلوا رؤساءهم ومشايخهم لكي ينوبوا عنهم بالاقرار والاعتراف بأسلامهم لدى الحكومة وبعد ذلك شرع بتشديد المدارس والمساجد في مناطقهم واقنع الدولة بأنهم مسلمون ولكن ما ان توفي حتى قام النصيرية بحرق المساجد وهدمها^(٨٨) وتحويل المدارس الى مساكن^(٨٩).

(٨٨) تجدر الاشارة هنا ، الى ان الحاكم المملوكي بيبرس كان قد اجبر النصيرية على بناء المساجد في قراهم ، لكنه لم يتمكن من حملهم على تأدية الصلاة فيها ، فبدلاً من ان تكون معابد للصلاة جعلوها زرائب للمواشي والدواب ، «ابن بطوطه، ج١، ص ١٧٧» ، فيليب حتى « تاريخ سورية ولبنان وفلسطين » ج ٢ ، ترجمة كمال اليازجي ، بيروت ١٩٥٩ ، ص ٢٥٩ - ٢٦٠ .

(٨٩) محمد كرد علي « خطط الشام » ج ٣ ، دمشق ١٩٢٥ ، ص ١٠٨ ، يوسف الحكيم « سورية والعهد العثماني » ط ٢ بيروت ١٩٨٠ ، ص ٧٠ - ٧١ ، عبد الرحمن بدوي « مذاهب الاسلاميين » ج ٢ ، بيروت ، ص ٤٩٩ .

وانظر : محمد فريد وجدي ، دائرة معارف القرن العشرين ، ج ١ ، ط ٢ ، القاهرة ١٩٢٥ ، ص ٢٤٩ ، ٢٥٢ حيث يقتبس فقرات من مقال عن

وقد استمرت المحاولات الرامية لأدخال النصيرية في الاسلام وجعلهم في اطار سيادة الدولة حتى اواخر العهد العثماني ، غير انها لم تؤد الى نتيجة ، وظل النصيرية حريصين في الابقاء على حالة الانطواء والانكفاء التي تشكل نهجهم طوال العمر الحديث^(٩٠).

واتخذت تطلعات النصيرية ابعادها الحقيقية في مطلع القرن الحالي بأحتواء القوى الاستعمارية لها ، والنجاح في استثمار الشعور «الاقلي» لدى هذه الطائفة وغيرها في سوريا لضرب الحركة القومية العربية وضمان مصالحها المتعددة في المنطقة .

وفي اطار مرحلة الاستقطاب للنصيرية والقوى المحلية ، دأبت فرنسا بحكم مشاريعها الرامية الى تجزئة بلاد الشام الى كيانات طائفية ومذهبية ، على تهتية الوضع الداخلي في سوريا بهذا الاتجاه ، وعن طريق عشرات المؤسسات التي اقامتها تحت ستار تقديم الخدمات الاجتماعية والتعليمية . حتى اصبحت فرنسا قبل الحرب العالمية الاولى ، تحتل مركزا مهيمنًا في سوريا وبدأت بوادر التدخل المباشر منذ سنة ١٩١٢ ، حين القى

النصيرية كتبه في جريدة الاهرام شخص من اللاذقية ، وفيه ما اشرنا اليه اعلاه ، كما جاء فيه : « بنت الحكومة في سواحل الجبال نحو اربعين مدرسة صغيرة ولكن بعد وفاة المتصرف ضياء بك اصبحت تلك المدارس زرائب للماعز ، وما زال النصيرية على مذهبهم الاصلي لا يعرفون شيئا عن الدين الاسلامي » .

(٩٠) عن علاقة النصيرية بالسلطة العثمانية ، انظر :

محمد كرد علي ، المصدر السابق ، ج٣ ص ٧٧ - ٧٨ ، ٨٠ ، ١٠٧ ،
العطار ، المصدر السابق ، ج ١ ، ص ٢٣٧ - ٢٣٨ ، محمد عوض ،
المصدر السابق ، ص ٢٩٤ - ٢٩٥ .

رئيس الوزراء ووزير الخارجية الفرنسي «بوانكاريه» خطابا في البرلمان في الحادي والعشرين من كانون الاول ، جاء فيه «لست بحاجة ان اقول للمجلس ان لنا في لبنان وسورية مصالح تقليدية واننا لعازمون على جعلها موضوع احترام . . .» (٩١) .

ولكي لاتدخل خارطة التجزئة الفرنسية مع الخارطة البريطانية ضمن حصتها في المشرق العربي ، فإن الاتفاقات التي عقدت بعد اندلاع الحرب ، كانت ضمن هذا الاتجاه الذي اخذ صيغته العملية ، فلقد استتت بريطانيا في مراسلاتها مع الشريف حسين بعض المناطق الداخلة في الحدود التي كانت تشعر بأنها ليست حرة التصرف فيها «دون ان تمس مصالح حليفها فرنسا» (٩٢) . وتحددت الصورة بأبعادها الكاملة في اتفاقية سايكس - بيكو ، بمؤشرات الزرقاء والحمراء والسمراء ، حيث قسمت المشرق العربي الى منطقتي ادارة مباشرة ، زرقاء لفرنسا وتضم الساحل السوري - اللبناني دون فلسطين «المنطقة السمراء» ، مجتازة سيواس في قلب الاناضول ، بالاضافة الى نفوذها الكامل على منطقة حوران ودمشق الى حدود حلب شمالا والموصل شرقا ، وخصصت الحمراء لبريطانيا ، وهي العراق الاسفل ابتداء من شمال بغداد ، محتفظة من الساحل الفلسطيني بمينائي عكا وحيفا ، ومع نفوذها الكامل على المنطقة الممتدة

(٩١) كوثرائي ، مصدر سابق ، ص ١٩٠ . وانظر ذوقان قرقوط « تطور الحركة

الوطنية في سوريا » بيروت ١٩٧٥ ، ص ١٧ - ١٨

(٩٢) قرقوط ، المصدر السابق ، ص ١٩ .

من العقبة الى جنوب غزة محاذية في الشمال منطقة النفوذ الفرنسية^(٩٣) .
وبأنتهاء الحرب ، كانت سوريا قد قسمت الى ثلاث مناطق رئيسة ،
المنطقة الشرقية^(٩٤) وضعت تحت حكم الأمير فيصل بن الحسين ، والمنطقة
الغربية^(٩٥) احتلها الجيش الفرنسي وانشأ فيها ثلاث حكومات مراكزها

(٩٣) للاطلاع على الاتفاقية راجع : حسن الحكيم ، « الوثائق التاريخية المتعلقة
بالقضية السورية » ، بيروت ١٩٧٤ ، ص ٢٤ - ٢٩ ، سلامة عبيد « الثورة
السورية الكبرى على ضوء وثائق لم تنشر » ، بيروت ، ص ٧ ، قرقوط ،
المصدر السابق ، ص ٢١ - ٢٢ .

(٩٤) اقتصرت المنطقة الشرقية على ولايتي دمشق وحلب والوية حماه وحموران
والكرك بما فيه المنطقة التي سميت بعدئذ شرقي الاردن ، وتحولت حمص التي
كانت مركز قضاء تابع لمتصرفية حماه ، الى متصرفية ، كما تحول جبل العرب
الى متصرفية مركزها بلدة السويداء . فكانت المنطقة الشرقية من سوريا
حسب التقسيم المنوه عنه اعلاه ، عبارة عن ولاية سوريا بكاملها ، وحلب مع
القسم الجنوبي من ولايتها ، وكامل لواء دير الزور ، وقد احتله الجيش
البريطاني في مطلع عام ١٩١٩ ليضمه الى العراق ثم اعيد الى سوريا بسعي
من الأمير فيصل لدى الجنرال اللنبي القائد العام للقوات البريطانية .

يوسف الحكيم ، « سورية والعهد الفيصلي » بيروت ١٩٨٠ ، ص ٣٣
وانظر : زين نور الدين زين « الصراع الدولي في الشرق الاوسط وولادة دولتي
سوريا ولبنان » بيروت ١٩٧١ ، ص ٨٥ .

(٩٥) شملت المنطقة الغربية جبل لبنان وكامل القسم الغربي الساحلي من رأس
الناقورة جنوبي بلدة صور حتى مابعد مرفأ الاسكندرونة شمالاً ، بما في ذلك
مدينة بيروت مركز الولاية ، ولوائي طرابلس واللاذقية ، واقضية جسر الشغور
وانطاكية واسكندرونة وكل أطلق عليه بعدئذ لواء اسكندرونة . وقد كان سابقا
من ملحقات ولاية حلب ، وقضاء العمرانية « مصيف » الذي كان ملحقا
بلواء حماه . الحكيم ، المصدر السابق ص ٣٤ .

بيروت واللاذقية والاسكندرونة ، وذلك في بدء مرحلة جديدة من مخطط التجزئة والتفتيت الاستعماري لأجهاض اي نضال تحرري مستقبلي . اما المنطقة الجنوبية وهي فلسطين ، فأنها وضعت تحت ادارة بريطانيا . وبشأن النصيرية فإن فرنسا ارادت جمع شملهم في منطقة محددة ضمت اقصية جبله والمرقب «بانياس» وصهيون «الحفة» والمديريات المرتبطة بها ، بالاضافة الى ما كان تابعا لمتصرفيه طرابلس - قضاء الحصن «تلكلخ» وصافيتا ومديرتي طرطوس وجزيرة ارواد - وقضاء مصياف من الاقصية التي كانت ملحقة بحماه وقضاء الشغور من اقصية مركز ولاية حلب . وبعد هذا الفصل والوصل اطلقت على المنطقة سنة ١٩١٩ تسمية «بلاد العلويين»^(٩٦) ويظهر انها ارادت بذلك تغطية واقع هذه الطائفة الغريبة عن المجتمع السوري ، وفي الوقت نفسه استجابة لرغبة النصيرية^(٩٧) ، حيث تتيح لهم هذه التسمية ضرب العروبة وتمزيق الاسلام من الداخل .

وفي هذا الصدد نشير الى ما يذكره يوسف الحكيم الذي كان معاصرا للاحداث انذاك ، وشغل مناصب وزارية في بدء عهد الامير فيصل وفي عهد الانتداب الفرنسي حيث يقول في معرض حديثه من اوضاع سوريا عقب انتهاء الحرب الاولى وانعقاد مؤتمر الصلح في باريس «١٧ كانون الثاني ١٩١٩» ، ان النصيرية اخلصوا للانتداب الفرنسي ولم يبعثوا بنائب

(٩٦) الحكيم « سورية والعهد الفيصلي » ص ٥٢ - ٥٣ وانظر : فيليب حتى ،

« سورية ولبنان وفلسطين » ج ٢ ، ص ٢٢٠ .

(٩٧) الحكيم « سورية والعهد العثماني » ص ٦٨ .

عنهم الى المؤتمر السوري^(٩٨) ، ويبرر موقفهم هذا بأنه «كان متفقاً مع
مزية عرفان الجميل حيث شملهم الفرنسيون بالعناية والعدالة والعطف
البارز . . .»^(٩٩) .

وما يقوله الحكيم عن طبيعة العلاقة التي قامت بين فرنسا والنصيرية ،
له دلالة المهمة في تأكيد معاداة النصيرية لحركة التحرر العربية واتخاذهم
موقف المناوئ للشعب السوري في تطلعاته الوطنية والقومية ، ذلك ان
المؤتمر السوري الذي التأم في تموز ١٩١٩^(١٠٠) ، جاء تعبيراً عن تلك
التطلعات ، فلقد ادرك زعماء الحركة الوطنية ضرورة تصعيد المقاومة
وتنظيمها من اجل وحدة سوريا واستقلالها ، بعد ان عاد الأمير فيصل من
مؤتمر الصلح دون ان يحقق شيئاً .^(١٠١) لذلك كانت الدعوة لتشكيل
مجلس وطني يضم ممثلين عن سوريا بمناطقها الثلاث . ولم تقتصر
الانتخابات التي اجريت لهذا الغرض على الجزء الواقع تحت الادارة
العربية «اي المنطقة الشرقية» ، بل تجاوزته الى المنطقة الغربية التي يديرها
الفرنسيون والمنطقة الجنوبية التي يديرها البريطانيون^(١٠٢) . وقد قاطع

(٩٨) كان الامير فيصل قد اشار على رجال الحركة الوطنية بضرورة عقد مؤتمر يضم
ممثلين عن سوريا بمناطقها الثلاث ، بهدف اثبات رغبة الشعب في الوحدة
والاستقلال بطريقة شرعية ، وكانت هذه الاشارة تتوافق اصلاً مع ما كان يدور
انذاك في ذهن العديد من العاملين في الحقل الوطني .

(٩٩) يوسف الحكيم «سوريه والعهد الفيصلي» ص ٩٤ .

(١٠٠) قرقوط ، المصدر السابق ، ص ٣٢ .

(١٠١) للتفاصيل ، انظر زين الزين ، المصدر السابق ، ص ١٠١ ، ١٢٩ .

(١٠٢) قرقوط المصدر السابق ، ص ٣٢ .

النصيرية هذه الانتخابات ولذلك لم يبعثوا بنائب عنهم الى المؤتمر السوري كما اشرنا ، وفي هذا الصدد يقول الحكيم : « فأكتفي بأنتخابات خاصة قام بها انصار الوحدة السورية في كل بلدة او قرية او مجتمع على حدة » (١٠٣) .

وفي الوقت الذي كانت فيه سوريا تشهد بداية مرحلة جديدة من التصدي للمحتلين ، على اثر صدور مقررات (١٠٤) المؤتمر السوري التي كانت برنامج عمل للحركة الوطنية وتحديد الأهداف ، اتفقت بريطانيا وفرنسا في ١٣ ايلول ١٩١٩ «على ان ينتهي جلاء القوات البريطانية عن سوريا في اليوم الاول من شهر تشرين الثاني ، سنة ١٩١٩ . . .» .

وقد كتب وليم يايل عضو الوفد الامريكي لمفاوضات الصلح في باريس يقول : «ان الاتفاق الذي تم بين لويد جورج وكليمنصو على ان يتم انسحاب الجيش البريطاني من كيليكية وسوريا وجبل لبنان في اليوم الاول من شهر تشرين الثاني ليحل محله الجيش الفرنسي في كيليكية وعلى الشاطي السوري ، والجيش العربي في المدن الأربع دمشق وحمص وحماه وحلب ، كان من ادهى الأمور واخبثها . . .» (١٠٥) .

-
- (١٠٣) يوسف الحكيم « سوريا والعهد الفيصلي » ، ص ٩١ .
- (١٠٤) صدرت المقررات في عشر مواد اهمها الاعتراف بسورية ، وفي ذلك فلسطين ، دولة ذات سيادة والغاء اتفاقية سايكس - بيكو ووعد بلفور واي مشروع لتقسيم سورية او انشاء دولة يهودية في فلسطين .
- (١٠٥) زين الزين ، المصدر السابق ، ص ١٣٠ ويراجع ايضا بشأن تفاصيل الاتفاق : سليمان موسى ، « الحركة العربية المرحلة الاولى للنهضة العربية الحديثة ١٩٠٨ - ١٩٢٤ » ، ط ٢ ، بيروت ١٩٧٧ ، ص ٤٩٩ .

وقد اثار الاتفاق البريطاني - الفرنسي ، مشاعر الغضب في سوريا ، وقدم الأمير فيصل الذي كان في زيارة لبريطانيا ، احتجاجا شديد اللهجة ، وقال ان العرب يعارضون بشدة اي تقسيم يتناول الأرض العربية مهما يكن شكل التقسيم ، وان السوريين لا يقبلون بتجزئة بلادهم ، كما انهم لا يعترفون لفرنسا بأية حقوق في سوريا تخولهم حق الانتداب عليها ، وطلب الغاء الاتفاق الغاء تاما . وعقب هذا الاحتجاج جرت مراسلات عديدة بهذا الشأن بين الأمير فيصل والحكومة البريطانية طيلة الفترة « ٢١ ايلول - ١٠ تشرين الاول ١٩١٩ » ولكن دون جدوى . كما ان قيام الامير فيصل بزيارة باريس في ٢٠ تشرين الأول ١٩١٩ ، ومكوثه فيها اكثر من شهرين ونصف الشهر لأجراء المزيد من المباحثات حول الموضوع وعرضه على المجلس الاعلى لمؤتمر الصلح ، لم يسفر عن نتيجة (١٠٦) .

ومما تجدر الاشارة اليه ، ان الجنرال غورو احد كبار قادة فرنسا العسكريين ، الذي عين مفوضا ساميا في بيروت وقائدا للقوات المحتلة في سوريا وكيليكية ، بعث برقية سرية ، بينما كان الامير فيصل في باريس ، الى رئيس مجلس الوزراء ووزير الخارجية مؤرخة في ٢٩ كانون الاول ١٩١٩ ، يعرض فيها الموقف الذي ينبغي اتخاذه من حكومة فيصل ، فيرى ان ثمة ضرورة لتصفيتها ، كي تتأمن السيطرة الفرنسية على سوريا ، بعد الاتفاق الانكليزي - الفرنسي ، بشكل كامل (١٠٧) .

(١٠٦) للتفاصيل ، انظر : زين الزين ، المصدر السابق ، ص ١٣٢ - ١٣٤ ، ١٣٧ - ١٣٨ .

(١٠٧) ارشيف وزارة الخارجية الفرنسية :

Serie E-Levant, Syrie - Liban, Vol. 20,p.226.

« نقلا عن كوثراني ، بلاد الشام ، ص ٢٠٩ » .

ويركز الجنرال غورو في تقرير بعثة للحكومة الفرنسية ، على اهمية «الخصوصيات» الاقليمية والطائفية في ضرب «الوحدة القومية» ، وبما جاء في التقرير :-

«وافيدكم بهذا الصدد ان النصيريين ، الذين يستيقظ حسهم «الاقليمي - الذاتي» منذ لم يعد الاتراك هنا لتذويهم مع المسلمين ، قد ساعدوني كثيرا في قمع الفتنة التي اثارها الشريف في منطقة تلخخ . فقد تلقيت برقية تفيدني بأن (٧٣) زعيما نصيرا ، يتحدثون بأسم جميع القبائل ، يطالبون بأنشاء اتحاد نصيري مستقل تحت حمايتنا المطلقة . وكما هو حاصل بالنسبة لحوران ، يقتضي تأمين الاستقلال الذاتي والعلاقات المباشرة للدولة النصيرية مع فرنسا» .

ويضيف غورو قائلا : «ان انقسامات سوريا ، التي ينبغي ان تساعدنا على تنظيم البلاد بشكل عملي وملاثم لسلطتنا ، هي الان ذات فائدة كبيرة لنا من اجل احتواء الحركة المنظمة ضدنا . . .» .

وطلب غورو اخيرا من الحكومة الفرنسية الا تتساهل في التعامل مع فيصل لان من شأن ذلك انقاده : «اني اشد على هذه الوقائع . . كي لا يمنحوا الامير فيصل شيئا لا تكون المصالح الدولية قد املته بشكل صارم . . .» (١٠٨) .

وفي ضوء تقرير غورو وما تقدم من احداث كان فيها النصيرية ضد اماني الشعب السوري في وحدة البلاد واستقلالها ، لا بد من وقفة بشأن «الثورة» التي كانت ماتزال مستمرة وهي (ثورة) الشيخ صالح العلي، منذ ان

اندلعت في منطقته بقرية الشيخ بدر «احدى نواحي طرطوس» ، في ١٥ كانون الاول ١٩١٨ (١٠٩) ، فهي - كما تصفها المصادر - الصرخة الاولى في وجه الاستعمار الفرنسي .

وحين نستقرئ تلك الثورة التي قد يحاول النصيرية ان يتجاوزوا بها كل تاريخهم المعاصر الحافل بمعاداة الحركة القومية العربية ، نجد انها لم تكن - في حقيقة الأمر - رد فعل لأحتلال الفرنسيين اجزاء من المنطقة الساحلية ، ولكن تداخلها مع ثورات اخرى اندلعت في العديد من مدن الساحل السوري لمقاومة الاحتلال ، اعطاها تلك الصورة ، هذا من ناحية ومن ناحية اخرى فإن النصيرية لم يكونوا مادة الثورة ، حيث يذكر غورو في تقرير ، ان (٧٣) زعيما نصيريا يتحدثون بأسم جميع القبائل كانوا يطالبون بالانفصال تحت الحماية الفرنسية المطلقة . ويلاحظ مما جاء في كتاب «قصة الكفاح الوطني في سورية» ، ان فرنسا كانت تستعين بهم كوسطاء بينهم وبين الشيخ صالح العلي ، حيث ورد ، انه على اثر مهاجمته قلعة المرقب قرب بانياس في ٢١ تموز ١٩١٩ ، واضطرار القوة المحتلة على الانسحاب منها ، طلب الفرنسيون من احد زعماء الجبل النصيري ، وهو «احمد الحامد» ان يعرض على الشيخ صالح رغبتهم في انتهاء الحرب والدخول في مفاوضات (١١٠)

اما مبعث الثورة ، فإن الدراسة التحليلية لها ، قادتنا الى القول ، بأنها

(١٠٩) علي رضا «قصة الكفاح الوطني في سورية عسكريا وسياسيا حتى الجلاء»

حلب ، ١٩٧٩ ، ص ٢٣ .

(١١٠) علي رضا ، ص ٣٤ .

ترتبط اساسا بالصراع الذي كان قائما بين النصيرية والاسماعيلية (١١١) ، وهو صراع قديم منذ ايام الدولة الفاطمية ، واشتد في الحقب التالية حين استولى الاسماعيلية على بلدة «قدموس» التي كانت تعد من اهم مراكز النصيرية (١١٢) . وفي مطلع القرن العشرين كان الشيخ صالح العلي يشن هجماته عليهم بهدف طردهم من هذه البلدة . ولما جاء الفرنسيون وتحالف الاسماعيلية معهم (١١٣) ، توسعت دائرة الصراع ، بدفع من بعض الاطراف المحلية والدولية التي كانت تعمل بهذا الاتجاه ، وان اختلفت الاهداف التي ترمي اليها . وتلك الاطراف هي الحكومة العربية في دمشق برئاسة الامير فيصل التي كانت تنطلق من مبدأ مقارعة المحتل ، فساهم في الثورة رجال من جيشها (١١٤) ، والحركة الكمالية التي اخذت على عاتقها اخراج جيوش الحلفاء من الاراضي التركية ، ومنها جيش فرنسي يحتل منطقة كيليكية ، عملت منذ بدء تنظيمها للمقاومة عام ١٩١٩ تحت زعامة مصطفى كمال ، على دفع الصراعات المحلية بهذا الاتجاه ، فكانت على صلة بالشيخ صالح العلي وامتدته بالسلاح (١١٥) ، وبهذا نجحت في ايجاد

(١١١) عن صراع النصيرية والاسماعيلية ، انظر : محمد كرد علي ، «خطط الشام» ج-٣ ، ص ١٧٤ - ١٧٥ .

(١١٢) حسن رشيد تانقوت ، مصدر سابق ، ص ٢٣ - ٢٤ .

(١١٣) عبد الرحمن بدوي ، ، ، ، مذاهب الاسلاميين ، ، ج-٢ ، ص ٥٠٠ .

(١١٤) علي رضا ، المصدر السابق ، ص ٢٥ .

(١١٥) انظر : كوثراني ، بلاد الشام ، ص ٣٧٢ - ٣٧٣ «الملحق ١٩ وثائق مختارة عن بلاد النصيرية بقلم الكولونيل نيجرنشرت في مجلة العالم الاسلامي ، آذار ١٩٢٢ ، العدد ٤٩» ، علي رضا ، المصدر السابق ، ص ٣٢ :

Weulersse, 'Le Pays des Alaouites', op.cit., p. 118.

عامل ضغط على الفرنسيين اثمر في انسحابهم من كيليكية عام ١٩٢١ ،
وعقد اتفاق بينهم والأتراك الذين تخلوا عندئذ عن الشيخ صالح العلي ،
«عقب كارثة ميسلون وعقد اتفاق بين الفرنسيين والأتراك ، نصب السلاح
في ايدي الثوار ، وتوجهت جيوش فرنسية بكاملها للقضاء
عليهم ...» (١١٦) .

على اية حال ، انتهت الثورة بأستسلام الشيخ صالح العلي في تشرين
الأول ١٩٢١ (١١٧) ولاستكمال الصورة عنها ، نشير الى جانب آخر هو ان
اقتران الثورة به كقائد لها لايعني صلتها بالنصيرية (١١٨) ، فالشيخ صالح
كانت قد اوكلت اليه من قبل الامير فيصل ، نيابته على بلاد النصيرية ،
حيث كانت له صلة بالحكومة العربية في دمشق (١١٩) ، كما ان نهجه مختلف
كليا عن تطلعات النصيرية . والواقع لم تشهد منطقتهم بعده ، غير هدوء
كامل ومستقر ، حتى اثناء الثورة السورية الكبرى سنة ١٩٢٥ (١٢٠) ، وهو
ماستحدث عنه فيما بعد .

(١١٦) علي رضا ، المصدر السابق ، ص ٣٢ .

(117) Weulersse, "Le Pays des Aiaouites," op cit., p. 119.

(١١٨) في ٣١ اب ١٩٢٠ اصدرت السلطات الفرنسية قرارا بمنح بلاد
النصيرية ادارة مستقلة . «حسن الحكيم ، الوثائق التاريخية» ص
٢٥٤

(١١٩) كوثراني ، بلاد الشام ، ص ٣٧٢ «الملحق ١٩ وثائق مختارة عن بلاد
النصيرية» .

(120) Weulersse, "Le Pays des Alaouites," op. cit., p. 119.

لقد شهدت سوريا تطورات عديدة وخطيرة ارتبطت بتصاعد حركة المقاومة وبأعطاء الاحتلال صفة الانتداب . ففي الوقت الذي عقد فيه المؤتمر السوري اجتماعا في «٧ آذار ١٩٢٠» ، واتخذ قرارا^(١٢١) بإعلان استقلال سوريا بحدودها الطبيعية «اي سوريا ولبنان وفلسطين والاردن» دولة ذات سيادة وملكية دستورية على رأسها الأمير فيصل ، واصدر بيانا فضح فيه المؤامرات الاوربية والصهيونية ، اسرعت دوائر الحلفاء الى تدارس الموقف ودعت لعقد اجتماع عاجل ، وفي الفترة «١٩ - ٢٦ نيسان» اجتمع مجلس الحلفاء الاعلى في سان ريمو بإيطاليا ، وتقرر الأخذ بمبدأ الانتداب الذي تم توزيعه بين فرنسا وبريطانيا على العراق وفلسطين وسوريا «بما في ذلك لبنان»^(١٢٢) . وما أن اطل شهر تموز ، حتى كانت القوات الفرنسية تتمركز على طول حدود المنطقة الشرقية ، وارسل الجنرال غورو انذارا الى الأمير فيصل ضمنه خمسة شروط^(١٢٣) ان لم يستجب اليها خلال اربعة ايام ، فأن الجيش الفرنسي يحتل دمشق ، الأمر الذي اثار

(١٢١) نص قرار المؤتمر السوري في :- احمد قدري « مذكراتي عن الثورة العربية الكبرى » دمشق ١٩٥٦ ، ص ٦ - ٧ ، حسن الحكيم ، الوثائق التاريخية ، ص ١٤٠ - ١٤٣ ، وثيقة رقم (٢٥) .

(١٢٢) زين الزين ، مصدر سابق ، ص ١٤٣ ، ١٥٨ - ١٥٩ ، سليمان موسى ، «الحركة العربية» ص ٥٣٩ ، ٥٤٥ - ٥٤٦ .

(١٢٣) نصت الشروط على قبول الانتداب الفرنسي قبولا غير مشروط ، والغاء التجنيد الاجباري وتسريح المجندين ، والتعامل بالنقد الورقي الذي اصدرته الادارة الفرنسية ، ووضع سكة حديد رياق - حلب تحت تصرف الجيش الفرنسي ، ومعاقبة الثائرين على فرنسا والذين قاموا بأعمال عدائية ضدها .

الجماهير العربية السورية التي عدته ذروة الاستخفاف بكرامة البلاد^(١٢٤) .

وكان الموقف بالغ التعقيد فالإنذار الفرنسي رفضه المؤتمر السوري وقرر المجابهة العسكرية ، في حين رأت الحكومة ان الاستجابة للإنذار تجنب البلاد الكوارث ، فأصدرت في آخريوم من مدة الانذار المحددة « ١٨ تموز » قرارها بقبول الانذار ، على ان تجري بين الجانبين مفاوضات تحفظ فيها كرامة السوريين وحقهم في الاستقلال ، وارسل فيصل برقية الى غورو يعلمه بذلك . غير ان الحكومة تعرضت لانتقادات الرأي العام على اختلاف احزابه وجمعياته الوطنية . وما اثار السخط انباء زحف القوات الفرنسية باتجاه دمشق ، خلافا لما سبق ان وعد به الجنرال غورو ، فنادى الشعب بسقوط الحكومة . وفي فجر ٢٤ تموز ١٩٢٠ جرت في ربا ميسلون معركة عنيفة غير متكافئة مع القوات الفرنسية التي تمكنت من اختراق المواقع العربية ، وفي اليوم التالي دخلت هذه القوات دمشق ، فكانت نهاية الحكم الفيصلي^(١٢٥) .

(١٢٤) زين الزين ، المصدر السابق ، ص ١٦٤ - ١٦٥ ، سليمان موسى ، المصدر السابق ، ص ٥٥٨ ، ساطع الحصري « يوم ميسلون » بيروت ص ١١٨ .

(١٢٥) للتفاصيل ، انظر : الحصري المصدر السابق ، محمد علي العجلوني ، « ذكرياتي عن الثورة العربية الكبرى » عمان ١٩٥٦ ، ص ٩٩ - ١٠٣ ، سليمان موسى ، المصدر السابق ، ٥٥٩ - ٥٦٨ ، زين الزين ، المصدر السابق ، ص ١٧٢ - ١٧٩ ، محمد كرد علي ، المصدر السابق ، ج ٣ ، ص ١٨٠ - ١٨٣ .

وتكشف البرقيات السرية المتبادلة بين رئيس الوزراء الفرنسي مليران والجنرال غورو بعد احتلال دمشق مباشرة ، عن اشكال التعامل الاستعماري مع البنى الاجتماعية والسكانية لسوريا ، وكيفية استخدام الخصوصيات المحلية بما يمنع بروز اي تحرك قومي معاد لذلك وموحد للبلاد .

يذكر ميلران في برقية طويلة مؤرخة في ٦ آب ١٩٢٠ ، تحمل عنوان «مخطط لتنظيم الانتداب الفرنسي في سوريا» ، ان بالامكان تصور ثماني مجموعات مستقلة هي من الشمال الى الجنوب : سنجق ، الاسكندرون ، مستلحقة حلب ، مجموعة النصيرية ، مستلحقة حمص ، مستلحقة طرابلس ، مستلحقة دمشق ، واخيرا حوران ، وتتضمن الاخيرة مجموعتين : الدروز والمسلمون . ويرى ميلران ، ان تنظيم هذه المجموعات يختلف باختلاف اوجه عديدة «ناتجة بالنسبة للبعض عن الموقع الجغرافي ، وبالنسبة للبعض الآخر عن تركز المصالح ، وبالنسبة للآخرين عن كونهم تجمع ديني متماسك» .

وعند استعراض ميلران الخطوط العامة لتنظيم المجموعات المشار اليها ، يقول عن النصيرية «وبالنسبة لهؤلاء المقيمين في المنطقة الساحلية والذين يتكلمون جميعا اللغة العربية ، فيشكلون جماعة دينية مرتبطة نظريا بالاسلام ، لكنها في الواقع منفصلة عنه تماما ، ويجب الا تدمج بالمسلمين» .

ان الافكار التي عرضها مليران ، كان للجنرال غورو وجهة نظر بشأنها فهو يرى ان تقسيم سوريا الى الكيانات السياسية او المجموعات التي

يقترحها مليران ، يترتب عليه نتائج خطيرة ، اذ قد يخدم هذا الاجراء فكرة الوحدة بدل ان يقضي عليها ، وذلك أن انشاء مجموعات صغيرة لاتستطيع تأمين وجودها بنفسها ، يجعلها تتكاتف وتتقارب بدافع الاحساس المشترك بوحدة المصالح . ويقترح غورو بالمقابل ان تنحصر التجزئة في ثلاث او اربع دول ، حيث ان من السهل في هذه الحالة الابقاء على التوازن بين ثلاث او اربع دول كبيرة ، يتيح لها وضعها ان تكفي نفسها بنفسها ، ويساعدنا عند الحاجة على تاليب بعضها على بعضها الاخر . ولقد اقتنع مليران بوجهة نظر الجنرال غورو ، وترك له امر تحديد عدد الدويلات المقترح انشاؤها (١٢٦) .

وفي الاول من ايلول ١٩٢٠ ، اصدر الجنرال غورو عدة قرارات تقضي بتقسيم سوريا الى دويلات ، فأعلنت دولة لبنان ودولة حلب ، ومنحت بلاد النصيرية ادارة مستقلة ، وجاء في القرار الذي صدر بشأنها :-

” انه لما كان «النصيرية» قد صرحوا جليا ومراراً بآمالهم بأن يكون لهم ادارة قائمة بذاتها تحت رعاية فرنسية ، لأجل ذلك يجب ان تنشأ مقاطعة تجمع اكثريه هؤلاء ليتيح لهم ان يواصلوا السعي في سبيل مصالحهم السياسية والاقتصادية تحقيقاً للاماني التي صرحوا بها (١٢٧) “

(١٢٦) انظر :- كوثراني « بلاد الشام » ص ٢١٧ ، ٢٢٠ - ٢٢١ ، ٢٢٩ .
«ارشيف وزارة الخارجية

(١٢٧) حسن الحكيم « الوثائق التاريخية » ص ٢٥٤ ، «وثيقة رقم ٤٣» .

وتتابعت قرارات التقسيم فأنشئت دولة دمشق «٣ كانون الأول ١٩٢٠» ودولة في جبل حوران «٢٠ نيسان ١٩٢١»^(١٢٨) الذي اصر الفرنسيون على تسميته بجبل الدروز بأضفاء الصفة الطائفية عليه^(١٢٩) .

وفي الوقت الذي تصاعدت فيه حركة المقاومة للانتداب الفرنسي ، وشهدت دمشق وحلب وحوران ثورات متواصلة من اجل وحدة سوريا واستقلالها^(١٣٠) ، كان النصيرية يباركون عملية تجزئة البلاد الى دويلات صغيرة ، ولم تشر المصادر التي تناولت تاريخ الكفاح الوطني في سوريا بما في ذلك كتب التاريخ المقررة^(١٣١) في المدارس السورية ، الى اية بوادر للاستنكار بهذا الشأن في مناطقهم .

ولقد اصدرت فرنسا في محاولة لمواجهة تلك الثورات ، تعديلا لمشروع التجزئة في ٢٨ حزيران ١٩٢٢ ، يقضي بإنشاء اتحاد بين دولتي دمشق وحلب وارااضي النصيرية المستقلة . ونصت المادة السابعة من نظام الاتحاد على تشكيل مجلس من خمسة ممثلين عن كل من الكيانات الثلاثة ، وقررت المادة الثانية ان يلتزم المجلس الاتحادي بالمناوبة تارة في دمشق وتارة في حلب من كل سنة ، ثم صدر تعديل جعل دمشق مركزا دائما للمجلس^(١٣٢) .

(١٢٨) كوثراني ، بلاد الشام ، ص ٢٣٦ - ٢٣٧ .

(١٢٩) قرقوط ، مصدر سابق ، ص ٦١ .

(١٣٠) في تصريح للجنرال ساري ذكران سوريا شهدت سنة ١٩٢٢ وحدها خمس وثلاثين ثورة دفع فيها من الجيش الفرنسي خمسة الاف جندي . «قرقوط ، المصدر السابق ، ص ٥١» .

(١٣١) انظر : تاريخ العرب الحديث والمعاصر بجزئية الاول والثاني للصف الثالث الثانوي ، وزارة التربية السورية ١٩٧٧ - ١٩٧٨ .

(١٣٢) حسن الحكيم « الوثائق التاريخية » ص ٢٦١ - ٢٦٢ «وثيقة رقم ٤٧» .

وبغية اعطاء النصيرية حجماً يوازي حجم دمشق وحلب ، اعلن في اول تموز ١٩٢٢ قيام دولتهم المستقلة . وقد تألفت من لواء اللاذقية بما فيه اقصية صهيون وجبله وبانياس وحي الاكراد وصافيتا ولواء طرابلس الشام القديم ، وناحية طرطوس وقضاء مصياف من اعمال حماه ، وقدرت مساحة الدولة بين ٦٥٠٠ و ٧٠٠٠ كم^٢ (١٣٣) .

وبالرغم من حملة الدعاية الفرنسية التي صاحبت تنفيذ قرار انشاء اتحاد بين «الدول السورية» بأعتباره صورة عن اماني البلاد ، وقيام الجنرال ويغان (Weygand) الذي خلف غوروفي منصبه ، بجولة في انحاء سوريا لهذا الغرض ، فإن الجماهير كانت تقابله مطالبة بالوحدة ، ولدى زيارته دمشق صدرت الصحف مجللة بالسواد ، ولتهدئة الاوضاع ، اصدر في ايلول ١٩٢٣ ، قراراً بتزويد دولتي دمشق وحلب بمجلسين تمثليين منتخبين لهما صفة استشارية ، الا ان دمشق وحلب قاطعت الانتخابات التي لم يشترك فيها الا ناخبو الدرجة الثانية تحت ضغط رجال الشرطة والدرك للدلاء بأصواتهم . وبلغ من سخط الناس على الانتخابات انهم قاطعوا الاشخاص الذين ضمننت لهم السلطة نجاحهم (١٣٤) .

وفي اطار اهداف النصيرية لضرب الحركة الوطنية وتمزيق سوريا ، رفض مجلسهم اية فكرة للوحدة مع دمشق وحلب ، وجاء في خطاب للجنرال ويغان "أن مجلسي دمشق وحلب قد طلبا الوحدة ورفضها مجلس النصيريين مما دفعه لوضع برنامج وافقت عليه الحكومة الفرنسية ، يقضي

(١٣٣) كوثراني ، بلاد الشام ، ص ٣٥ - ٢٣٦ .

(١٣٤) قرقوط ، المصدر السابق ، ص ٥٦ .

باقامة الوحدة بين دمشق وحلب وابقاء دولة النصيرية خارجة عنها(١٣٥) ، وفي ٥ كانون الاول ١٩٢٤ صدر قرار بالغاء الاتحاد السوري وانشاء وحدة بين دولتي دمشق وحلب بأسم «الدولة السورية» تكون عاصمتها دمشق . وعين صبحي بركات رئيس الاتحاد واحد مندوبي حلب ، رئيسا للوحدة ، ومسؤولا امام مندوب المفوض السامي بدمشق(١٣٦) .

ويؤشر القرار الفرنسي ، تطورا في اساليب التعامل السياسي يتلائم والمتغيرات المتوقعة في ضوء تصاعد حركة مقاومة التجزئة بشكل فاعل ولكن دون ان يسقط استمرارية دعم المرتكزات في البلاد .

وقد قامت السلطات الفرنسية بتعيين مفوض سام جديد هو الجنرال ساراي ، يبدو ان المرحلة الجديدة اقتضت اختياره لهذا المنصب . وامت بيروت وفود سورية عديدة لاستقباله وتقديم «لوائح مفصلة عن الوحدة السورية وعن سيئات التجزئة المبنية على التفرقة الطائفية والاساليب الاستعمارية المتبعة في التعليم وخاصة في بلاد النصيرية»(١٣٧) وكانت المضبطة التي سلمها وفد دمشق تتضمن ثلاثة عشر بنداً في مقدمتها وحدة سوريا بما في ذلك بلاد النصيرية وجبل حوران «الدروز» ولواء الاسكندرونة ودعوة جمعية تأسيسية تنتخب انتخاباً حراً ، ولم تختلف عنها

(١٣٥) المصدر السابق ، ص ٥٧ - ٥٨ .

(١٣٦) للاطلاع على نص قرار الغاء الاتحاد السوري ، راجع : حسن الحكيم «الوثائق التاريخية» ص ٦٣ - ٢٦٦ «وثيقة رقم ٤٨» .

(١٣٧) المقطم في ٢٢ كانون الثاني ١٩٢٥ ، «نقلا عن : قرقوط ، المصدر السابق ، ص ٥٨» .

مطالب وفد حلب (١٣٨) .

اتخذت دعوة الوحدة الصيغة البرلمانية ، بأجتماع مجلس سوريا التمثيلي لاول مرة في عهد ساراي ، واتخاذ قرارا يطلب منه توحيد البلاد وضم منطقة النصيرية اليه (١٣٩). ولم يكن ثمة خلاف على الوحدة بين مختلف الاتجاهات السياسية «بأستثناء قلة ضئيلة جدا من الطائفين الحاقدين» (١٤٠) .

ان تأكيد الحركة الوطنية على منطقة النصيرية في مطالبيها لسلطات الانتداب الفرنسي ، كجزء من الارض العربية السورية ، وجعل النضال من اجلها هدفا رئيساً ، ينطلق من ادراك للافكار التي تنطوي عليها تطلعات النصيرية ، خاصة وانها طائفة غريبة في معتقداتها وبعيدة عن الديانة السماوية ، ويمكن ان تكون دوماً - وهذا ما حصل - اداة فاعلة لكل مخطط استعماري .

ولقد جاءت التطورات اللاحقة لتقرر جملة ما اشرنا اليه ، ولتؤكد بشكل واضح معاداة النصيرية لحركة التحرر العربية في سوريا ، حيث اندلعت ثورة كبرى ضد الاحتلال الفرنسي في سنة ١٩٢٥ ، واستمرت ما يقرب من عامين ، شملت البلاد كلها بأستثناء الجزء الذي يقطنه النصيرية الذين كان من الطبيعي ان يتخذوا هذا الموقف فبلاغ الثورة يدعو لحمل السلاح من اجل وحدة البلاد ، «ساحلها وداخلها ، والاعتراف

(١٣٨) قرقوط ، ص ٥٨ ، امين سعيد « الثورة العربية الكبرى » ج ٣ ، ص ٢٨٩ .

(١٣٩) قرقوط ، المصدر السابق ، ص ٥٨ .

(١٤٠) نفس المصدر السابق ، ص ٦٦ .

بدولة سورية عربية واحدة مستقلة استقلالا تاما^(١٤١)، والمستقرئ لمصادر تاريخ سوريا المعاصر بما في ذلك مذكرات بعض قادة الثورة ، لا يجد ما يشير الى مساهمة النصيرية في تلك الثورة التي تعد علامة بارزة في النضال القومي من اجل التحرر والاستقلال .

وبدخول سوريا في مرحلة حاسمة من نضالها في اعقاب الثورة الكبرى التي هزت فرنسا وجعلتها تتخذ سلسلة من الاجراءات تمهيدا للاعتراف باستقلال البلاد ووحدتها^(١٤٢) ، سارع النصيرية لمواجهة هذه المتغيرات وكسر حدة المد الوطني ، فقدم زعماءهم الى سلطات الاحتلال العديد من المذكرات التي تطالب بالابقاء على انفصال منطقتهم . وذكر المفوض السامي هنري بونسوفي خطاب بعثه الى وزير الشؤون الخارجية الفرنسية

(١٤١) نص البلاغ في : محي الدين السفرجلاني « تاريخ الثورة السورية » دمشق ١٩٦١ ، ص ١٥٣ - ١٥٥ .

(١٤٢) انظر : قرقوط ، المصدر السابق ، ص ٩٩ - ١٠١ . ان اول تنازل قدم للقوميين العرب كان تغييرا في الأسم ، اذ استعيز عن اسم «دولة العلويين» المثير بأسم «حكومة اللاذقية» المحايد بموجب القانون التنظيمي الذي اصدرته السلطات الفرنسية في ١٤ آيار ١٩٣٠ . وازاء ذلك «ابدى الزعماء النصيريون قلقهم من الغاء صيغة كان يبدو لهم انها تحترم حقوق طائفتهم والاستقلال الذاتي لبلادهم ، كما استنكروا حذف اية اشارة للعلم النصيري في القانون» ، كما ورد في تقرير رفعه المفوض السامي الى وزير خارجيته واذاف : «وقد وجدت هذه المخاوف صدى لها في البرقيتين اللتين وجهوهما من اللاذقية بتاريخ ٢٤ و٢٦ آيار ١٩٣٠ ، بيدون فيها اعتراضهم على التحوير الذي اجرى على الدستور» . المصدر السابق « الملف ٤٧٩ ، الوثيقة رقم ٤١٢ ، ص ٨٨ بتاريخ ٢٩ / ٥ / ١٩٣٠ » .

بتاريخ ٢٨ نيسان ١٩٣٣ ، ان وفدا من وجهاء النصيرية يترأسه رئيس المجلس التمثيلي في اللاذقية ، وصل بيروت ليعرض وجهة نظرهم بشأن ، مسألة وحدة البلاد السورية ، وقد حدد رئيس المجلس الموقف منها بقوله : « اننا لانريدها ، بل على العكس نحن نعارضها ، فالسوريون يعادوننا من الوجهة الدينية ، ومن جهة اخرى فهم شديدا لانعزال عنا ، وبهذا فلا يمكن لنا التعاون معهم » . واكد بأن النصيرية يعارضون اي ارتباط بسوريا حتى ولو كان ذلك على شكل اتحاد كونفدرالي (١٤٣) .

وفي خطاب آخر للمفوض السامي مؤرخ في ١٦ حزيران ١٩٣٣ الى وزير الشؤون الخارجية الفرنسية ، يؤكد ان المطالبة الشعبية بالوحدة اثارت موجة من الغضب لدى الاوساط النصيرية ، ويرفق مع خطابه مذكرة مؤرخة في ١٢ مايس ١٩٣٣ ، بعنوان « النصيرية قبل وبعد الانتداب » تحمل اسم احد اعضاء المجلس التمثيلي لحكومة اللاذقية ، وهو محمد سليمان الابن الاكبر للشيخ سليمان الاحمد احد زعماء النصيرية البارزين .

وجاء في المذكرة ، ان النصيرية ليسوا بمسلمين ، والعالم الشهرستاني الذي يشكل اكبر موسوعة اسلامية تبحث في الاديان ، يذكر في كتابه « الملل والنحل » ان المذهب النصيري من المذاهب الالحادية ولا صلة له بالدين الاسلامي . وتشير المذكرة الى ان كتب التاريخ والشرعية الاسلامية تعتبر ادعاء النصيرية بأن القرآن كتاب مقدس بالنسبة اليهم وتسمية انفسهم مسلمين محض افتراء لجأوا اليه لتغطية زندقتههم .

(١٤٣) سجلات وزارة الخارجية الفرنسية ، سوريا ولبنان ، الملف رقم ٥١٠ ، وثيقة ١٢٤ ، ص ١١٤ .

وعن الاحتلال الفرنسي وثورة صالح العلي ، تقول المذكرة ، ان النصيريين ، رحبوا بأحتلال سوريا وان كان هناك في بادئ الأمر عدم تفاهم بينهم وسلطات الانتداب ، ولم تكن ثورة الشيخ صالح الانتيجة حتمية لذلك ، لكن الفرنسيين استثمروا هذه الثورة استثمارا نبيلًا ، حيث شملوا زعيمها بالعفو وعاملوه معاملة نبيلة وتحلص المذكرة الى تأكيد تمسك النصيرية بالاستقلال وانهم يرون في فرنسا منقذهم في هذا المجال^(١٤٤) .

ان المفوض السامي الفرنسي بأرساله تلك المذكرة ، لعله اراد ان يوضح لحكومته ان الاستجابة لرغبات الشعب السوري بالاعتراف باستقلال البلاد ووحدتها ، يعني التفريط بأقلية ارتبطت بفرنسا واصبحت لديها فكرة اوضح عن تطلعاتها الانفصالية .

وعلى اية حال ، فأن تصاعد النضال العربي السوري ، ارغم فرنسا على الدخول في مفاوضات مع الكتلة الوطنية التي كانت تتزعم حركة المقاومة ، وقد اصدر المفوض السامي الكونت دومارتيل في ٢٥ شباط ١٩٣٦ ، بيانًا اعلن فيه الاستعداد للدخول في مفاوضات لعقد معاهدة على اساس الاعتراف باستقلال سوريا ووحدتها . وعلى اثر ذلك اجتمع رجال الكتلة الوطنية في دمشق وانتخبوا اعضاء الوفد المفاوض الذي غادر الى باريس في ٢١ آذار ١٩٣٦ .

وبينما كان الوفد السوري يتابع مفاوضاته مع الحكومة الفرنسية ، باتجاه زوال الانتداب والغاء تجزئة البلاد ، وحصوها على الاستقلال ، تلقى المفوض السامي مذكرات متتالية من زعماء النصيرية ونوابهم في المجلس

(١٤٤) سجلات وزارة الخارجية الفرنسية ، سوريا ولبنان ، الملف رقم ٤٨٥ ، وثيقة ٢٠٥ ، ٤٦ .

التمثيلي لحكومة اللاذقية ، تعلن معارضتهم لتحقيق الوحدة السورية وتطالب بالابقاء على انفصال منطقتهم ، وعدم ادراجها موضوعا في جدول المفاوضات وخلال شهر واحد بعثوا بأربع مذكرات مؤرخة في ٨ و ١١ و ٢٤ و ٢٥ حزيران ١٩٣٦ .

ولأهمية تلك المذكرات التي لاتزال غير منشورة ، وما تكشفه من معاداة لحركة القومية العربية ، ندرج نصوصا منها ، ونقرأ المذكرة المؤرخة في ٨ حزيران فنقول :

« لقد جاءت حكومة الانتداب الى بلادنا ونحن مستقلون عن كل سلطة بقوة سلاحنا ومنعة جبالنا . وهذا الاستقلال الغريزي دفع فريقا منا في بادئ الأمر الى محاربة الجيش الفرنسي احتفاظا فيه ، ولكن الفريق الأكبر منا وثق بشرف فرنسا وتاريخها فوضعنا يدنا بيد الانتداب الذي قدر لنا هذه الثقة فحفظ لنا استقلالنا ونظمه ، ومنذ ذلك الحين اخلصنا لفرنسا اخلاصا لاحد له ، وزاد في هذا الاخلاص ان جميع المفوضين الساميين كانوا يصرحون ويعدون بأسم فرنسا بضمان هذا الاستقلال وحمايته . وكنا نتقبل هذه الوعود والتصريحات كما نتقبل كلام الله . اذ لم نخطر في بالنا قط انه يمكن لفرنسي يمثل حكومته ، ان يعد ثم يحث في وعده . وكم كانت دهشتنا عظيمة حين رأينا الافرنسيين المسؤولين لأول صدمة صغيرة يتلقونها من السوريين ، يتناسون جميع وعودهم السابقة ويعدون السوريين بتصريح رسمي بإمكان الحاقنا بسوريا كأن استقلالنا هوبة من فرنسا تعطيهما حين تريد وتمنعها حين تريد . وزاد في دهشتنا ، ان قضيتنا مع الأسف لم تكن - اثناء المفاوضات الفرنسية السورية - موضع نظر وعطف ومحافضة الافرنسيين على شرف وعودهم بل كانت - كما كتبته جميع

الصحف - موضع مساومة ، وعملية بيع وشراء ، كأننا من عبيد افريقيا يباعون لأسيادهم دون اخذ موافقتهم وهذا امر لم يكن تنصوره ولا في الاحلام . تجاه ذلك رأينا ان نحدد موقفنا مع فخامتكم بصراحة متناهية لأننا امام كارثة عظمتى وعلى وشك الاسشهاد في ميدان الشرف . اننا نطالب فرنسا العظيمة بالمحافظة على وعودها وشرف قراراتها ، ونزيد على ذلك ، اننا لانسمح حتى ولا لفرنسا الكريمة المحسنة ، ان تتصرف بأستقلالنا وتهبه هدية لمن تريد ، متناسية اخلاصنا وتضحيتنا وثقتنا من جهة ووعدوها وتأكيداتها من جهة اخرى غير مهتمة بحكم التاريخ . اننا لانزال على شئ من الثقة في فرنسا فإذا ارادت ان تحافظ على هذه الثقة فعليها ان تجيئنا الى احد هذين المطلبين ، الاول اصدار وثيقة رسمية تعلن فيها فرنسا احترامها وضمانها لأستقلال النصيرية تحت اشرافها ، والثاني ارسال وفد نصيري رسمي يمثل حكومة اللاذقية للدفاع عن الاستقلال النصيري تحت اشرافها ومعاضدته من الحكومة الافرنسية المسؤولة فأذا لم تفضل الحكومة الافرنسية بقبول احد هذين المطلبين فأنا نصارحها القول ، اننا نجبها ولكننا نجبها لأنها تريد لنا الخير فاذا تلاشى هذا الأمل تماما فنحن احرار بأخذ الموقف الذي تقتضي به غريزة الاستقلال المتأصلة فينا ، مبتدئين في اعلان العصيان المدني في جميع المنطقة^(١٤٥) .

وجاء في المذكرة المؤرخة في ١١ حزيران ، «ان النصيرية الذين يشكلون الأكثرية الساحقة من سكان حكومة اللاذقية يرفضون الرفض الجازم رجوعهم الى الحكم الاسلامي ، وانه يستحيل على فرنسا الممثلة بأحزابها

(١٤٥) سجلات وزارة الخارجية الفرنسية ، سوريا ولبنان ، الملف رقم ٤٩٢ ، وثيقة ٤١٢ ، ص ١٩٣ ومايليها .

البرلمانية ان تقرر عبودية شعب صغير صديق لأعدائه التاريخيين الدينيين .
وتضيف المذكرة قائلة :

«ولكي تتأكدوا من عمق الهوة التي تفصل بيننا وبين السوريين وتصوروا الكارثة المفجعة التي نحن على ابوابها نرجوكم التفضل بأرسال لجنة نيابية لتطلع على الحالة كما هي ولترى هل في الامكان الحاق «النصيرية» بسوريا دون التعرض لمأساة دامية تكون لطخة سوداء في تاريخ فرنسا مع ايقاف المفاوضات الفرنسية السورية فيما يختص «بالنصيرية»» (١٤٦) .

وجاء في مذكرة مؤرخة في ١٩٣٦/٧/٣ : «هل ان فرنسي اليوم يجهلون بأن حملات الصليبيين لم تحقق بقاء طويل الأمد ولم تبني حصونها ولم تمتزج بالسكان الا في القسم الشمالي الشرقي من سوريا اي في بلاد «النصيرية» حيث دولة اللاذقية الحالية ، وانا اكثر الشعوب السورية اخلاصا لفرنسا ؟ . . . ان فرنسا لن تدنس ابداء تاريخها المشرف بجريمة اتحدنا مع سوريا» (١٤٧) هذا اضافة الى عرائض محلية صادرة من القرى النصيرية المختلفة (١٤٨) .

(١٤٦) سجلات وزارة الخارجية الفرنسية ، سوريا ولبنان ، الملف ٤٩٢ ، وثيقة ٤١٢ ، ص ١٩٣ وما يليها .

(١٤٧) المصدر السابق ، الملف ٤٩٢ ، ص ٥٣ .

(١٤٨) انظر مثلاً : سجلات وزارة الخارجية الفرنسية ، سوريا ولبنان ، الملف ٤٩٣ ، الوثيقة ٦٩٤ عريضة مؤرخة في ١٩٣٦/٦/٢٤ ، والوثيقة ٧٠٥ عريضة بتاريخ ١٩٣٦/٧/٧ والوثيقة ٧٧٣ عريضة بتاريخ ١٩٣٦/٧/٢٧ ، والوثيقة ٨٢٨ عريضة بتاريخ ١٩٣٦/٧/٢٧ ، والوثيقة ٨٢٩ ، عريضة بتاريخ ١٩٣٦/٨/١٢ تطالب جميعها بالحفاظ على الاستقلال الذاتي للنصيرية في ظل الانتداب الفرنسي .

والحقيقة ان سياسة فرنسا في سوريا تميزت بالمراوغة منذ بداية الثلاثينات . فكما هو معروف كان لتوقيع المعاهدة العراقية البريطانية لعام ١٩٣٠ اثر بالغ في اجبار فرنسا على ان تنحومنحي مماثلا مع سوريا باستبدال الانتداب بمعاهدة تحالف ، هذا رغم محاولات فرنسا الضغط على بريطانيا لعرقلة تنفيذ سياستها هذه في العراق قبل دخوله عصبة الأمم واثارتها للمشاكل على الحدود العراقية السورية وتشجيعها لحركات العصيان في مناطق الحدود في السنوات التي تلت استقلال العراق ودخوله عصبة الأمم عام ١٩٣٢ . ولكن محاولاتها هذه لم تخفف من ضغوط الحركة الوطنية السورية التي كانت تطالب بوحدة سوريا واستقلالها وضغوط السياسة الدولية في المنطقة التي كانت تدفع باتجاه تغيير اسلوب السيطرة المباشرة بصيغة جديدة تعتمد النفوذ غير المباشر لذلك ففي الوقت الذي كانت فيه فرنسا تفاوض الوفد السوري للتوصل الى اتفاق حول شروط معاهدة التحالف التي تتضمن توحيد سوريا ، كانت تحاول من جهة اخرى تطمين النصيرية خوفا من تحولهم الى العصيان المسلح . ففي مذكرة مؤرخة في ١٢/٥/١٩٣٦ بعث بها وزير خارجية فرنسا الى الجنرال ويغان الحاكم العسكري الفرنسي انعام لدولة النصيرية جوابا على استفسار الأخير منه عما يمكن اعطاؤه من تطمينات لممثلي النصيرية قال : « ان من المستحسن جدا العمل على تأكيد ثقة العناصر غير المسلمة بنا . ويبدو لي ان افضل حجة نوردتها هي ابلاغهم بأن الحكومة الفرنسية ليست لها النية في تغيير صيغة استقلالهم الذاتي كما وردت في النظام الخاص الملحق بالقرار المؤرخ في ١٤/٥/١٩٣٠ ، دون الرجوع اليهم » (١٤٩) .

هذا اضافة الى ان النصيرية كأقلية ذات تركيب اجتماعي قليل التطور اصبحوا لا يستجيبون ضمن هذا التركيب للمخططات الفرنسية التي باتت بحاجة الى صيغة اكثر تطورا تسمح لها بالتحرك من خلال الاوضاع الجديدة على الصعيدين المحلي والدولي . والمنطلق الفرنسي هذا يجد تعبيرا واضحا في احد التقارير السرية المرفوعة للخارجية الفرنسية بتاريخ ١٩٣٦/٤/٢٥ ، اذ يقول :-

«ان التنظيمات السياسية العشائرية» التي تتألف من اربعة احلاف عشائرية : الحدادون والحياطون والكلبية والمتاورة» والتي كان اعتمادنا عليها لتشكيل العمود الفقري للاستقلال الذاتي ، والتي يشكل زعمائها اعضاء المجلس التمثيلي ، بدأت الان تفقد قدرتها ، كما اخذت الدعاية الوحشية الدمشقية تستقطب الزعماء العشائريين الثانويين الطموحين . هذا اضافة الى ان انتشار التعليم الابتدائي صار يهدد الرابطة الباطنية القديمة التي لم يعد جهازنا الوعظي الساذج يرضي الأجيال الجديدة» (١٥٠) ..

وهذا يفسر توجه الجيل الجديد من النصيرية نحو الوصول الى السلطة ليس تحت شعار الطائفة بل تحت الشعارات الوطنية والقومية .
كان موقف زعماء النصيرية من قبول فرنسا الدخول في مفاوضات مع الحركة الوطنية السورية الذي ينطوي ضمنا على قرب اعترافها بالوحدة السورية موقف الرفض الشديد لأي ارتباط مع سوريا والمطالبة بالحفاظ على الاستقلال الذاتي للنصيرية تحت الانتداب الفرنسي كما مر ذكره .

(١٥٠) سجلات وزارة الخارجية الفرنسية ، سوريا ولبنان ، رقم الملف ٥١٥ ، ص

لكن استمرار المباحثات وادراك هؤلاء الزعماء لنية فرنسا في التوصل الى اتفاق مع الوفد السوري يترتب عليه ضم دولة النصيرية الى سوريا قبيل اعلان المعاهدة في ايلول من عام ١٩٣٦ جعلهم يضيفون الى عرائض الرفض الكثيرة التي مر ذكرها صيغة المطالبة بأرسال وفد ينوب عنهم للمشاركة في هذه المباحثات الى جانب الوفد السوري .

وكانت توجيهات وزير خارجية فرنسا الى المندوب السامي في بيروت : «ان من المهم في الواقع ، اننا ونحن نحافظ على ثقة النصيرية بنا ، ان لانشجعهم على ان يطلبوا منا ما لا نستطيع فذلك قد يؤدي الى حوادث تتمخض عن خيبة املهم^(١٥١) وفي ذلك مايدل على ان السلطات الفرنسية كانت في اول الأمر تشجع مثل هذه الميول والاتجاهات . ويضيف وزير الخارجية فينوفي توجيهاته للمفوض السامي : «ارجوكم ان تبلغوا رئيس المجلس التمثيلي بالنيابة عني بأن مذكراته المختلفة تحظى بكل اهتمامي وان الحكومة الفرنسية تسعى في مباحثاتها مع الوفد السوري الى ضمان الاستقلال الذاتي السائد حاليا . ويبقى معلوما ان هذا التبليغ يهدف الى تهدئة القلق المحتد وليس الى تشجيع آمال مبالغ فيها . . . »^(١٥٢) .

وفي مكان اخر يشير وزير الخارجية الى «الكتب المختلفة التي وردته من رئيس المجلس التمثيلي والتي بينها ما يطلب السماح بأرسال وفد من اللاذقية الى باريس» فيقول : «ان من المستحيل طبعاً ان استجيب لهذا الطلب . وارجو منكم ابلاغ ابراهيم الكنج ان كل المسائل التي تخص اللاذقية

(١٥١) المصدر السابق ، الملف رقم ٤٩٣ ، البرقية المرقمة ٤٣٧ - ٤٣٩ ، بتاريخ ١٩٣٦/٧/٢ .

(١٥٢) المصدر السابق .

ستبحث في اوانها بين المفوض السامي والممثلين المؤهلين للسكان ذوي العلاقة . انني اذكركم بأن كل جهودنا يجب ان تتوجه نحو تجنب اي تعبير عن مطالب ليس لنا قدرة على الاستجابة لها» (١٥٣) .

كان لمجيئ حكومة الجبهة الشعبية ذات الميول الاشتراكية الى السلطة في فرنسا عام ١٩٣٦ اثر كبير في دفع عجلة المفاوضات لعقد المعاهدة التي الامام (١٥٤) . وجاءت تصريحات الحكومة الفرنسية في حزيران ١٩٣٦ . لتؤكد للنصيرية نية فرنسا الاعتراف بالوحدة السورية كأحد شروط معاهدة التحالف التي كانت تتباحث بشأنها مع الوفد السوري . لذا فإن عراض الرفض التي استمر زعماء النصيرية برفعها الى المندوب السامي والخارجية الفرنسية ، مع استمرار تأكيدها على المطالبة بأرسال وفد نصيري للمشاركة في المباحثات ، اخذت تلجأ الى صيغة جديدة مفادها ان استقلال النصيرية لو كان مسألة مستحيلة تماما من وجهة النظر الفرنسية فإن دمج دولة النصيرية بلبنان يكون افضل من دمجها بسوريا كما تبين المقتطفات التالية من عريضة رفعها رئيس واعضاء المجلس التمثيلي من النصيرية الى وزير خارجية فرنسا بتاريخ ١٩٣٦/٦/٢٤ :-

«نحن نرفض رفضا قاطعا اي اندماج بسوريا نحن
نطالب باستقلالنا تحت وصاية فرنسا . ان الوفد
السوري الموجود في باريس حاليا لا يملك حق تمثيلنا .

(١٥٣) المصدر السابق ، الملف رقم ٤٩٣ ، برقية من وزير الخارجية الى المفوض السامي في بيروت مرقمة ٥٥٧ في ١٩٣٦/٨/٢٥ .

(154) Ziadeh, N.A., "Syria and Lebanon," Librarie du Liban, Beyrouth, 1968, PP.54 - 55.

ان من غير المقبول ان تتخلى فرنسا الحرة عنا ، نحن الشعب الصغير الضعيف الوفي دون علمنا وخلافا لرغبتنا التي عبرنا عنها بوضوح . ان مايخيب املنا ان نرى حقوقنا تهضم وتداس من قبل فرنسا نفسها . ان كتبنا وبرقياتنا التي وجهناها الى هذه الوزارة بقيت تنتظر الرد .

ان الحاكم والموظفين الفرنسيين المحليين في حياتهم الصامت ومحاولتهم تهدئتنا يساومون على قضيتنا .
اننا نلتمس ارسال وفد يمثلنا الى باريس او ايقاف المباحثات التي تخصنا في باريس لحين قدوم لجنة برلمانية فرنسية غير منحازة الى هنا لدراسة الحالة اننا نتوجه للمرة الأخيرة الى وفاء فرنسا لأنسانيته ولوعودها في الحفاظ على استقلالنا ، اننا متمسكون بشدة بقرارنا بمقاومة الهيمنة السورية بكل السبل وحتى بالقوة ، وستكون فرنسا مسؤولة عن الدماء التي ستسيل وان كان استقلالنا مستحيلا دوليا ، فأنا نوافق على التباحث مع لبنان حول اتحاد يضمن استقلالنا الذاتي الكامل تحت حماية فرنسا^(١٥٥) .

(١٥٥) سجلات الخارجية الفرنسية ، سوريا ولبنان ، « E.412.2 » الملف رقم ٤٩٣ ، ص ٨ .

وجاء في كتاب مؤرخ في ٢٥/٦/١٩٣٦ موجه من رئيس المجلس التمثيلي لحكومة اللاذقية ايراهيم الكنج الى وزير خارجية فرنسا ايفون ديلبوس تركزت المطالب فيه حول مسألة الاتحاد مع لبنان .

«كانت فرنسا في الماضي قد وعدتنا بالاستقلال تحت حمايتها وقد حافظت على هذا الاستقلال ونظمته خلال الستة عشر سنة الماضية . ونحن لانرى الا انها تنسى التزاماتها ومهمتها التحريرية عندما توافق الآن على التضحية بنا الى اعدائنا القدماء خلافا لمصلحتها ومصلحتنا . ولأجل اثبات حسن نوايانا واهتمامنا بالمصلحة العامة ، وفي حالة الاستحالة كليا للابقاء على استقلالنا من وجهة النظر الدولية ، فنحن نوافق على بحث مسألة اتحاد دولتنا بلبنان البلد الجار الذي يتألف ، مثل بلادنا ، من اقلية ستتوصل دون شك الى التفاهم معها»^(١٥٦) .

اما المبررات التي استند اليها زعماء النصيرية بخصوص هذا الموضوع فقد وردت لأول مرة بشئ من التفصيل في تقرير وضعه احد الضباط الفرنسيين ورفعته الى وزير خارجية فرنسا احد اعضاء مجلس النواب الفرنسي بكتاب مؤرخ في ٢٨/٧/١٩٣٦ جاء فيه :-

١- ان البلاد التي تشكل حكومة اللاذقية الحالية اي سنجق اللاذقية وجزء من سنجق طرابلس ، كانت في العهد العثماني ترتبط بولاية بيروت ومركزها الاداري مدينة بيروت .

٢- كانت لهذه البلاد حينذاك وحاليا صلات اقتصادية واسعة جدا مع

(١٥٦) الملف رقم ٤٩٣ ، ص ٧ ، سجلات وزارة الخارجية الفرنسية ، سوريا ولبنان .

بيروت وطرابلس فهي تشكل زبونا ممتازا للتجارة اللبنانية وهذه العلاقات ستزيد بوجود روابط سياسية . وبالمقابل فإن الوحدة مع سوريا لن تلبث ان تجرد لبنان من هذه الفائدة .

٣- التقارب الموجود بين التشريعات السارية في حكومة اللاذقية والتشريعات اللبنانية بخلاف التشريعات السورية ، ورجوع قضاياها في التمييز الى محكمة التمييز اللبنانية .

٤- بالمقارنة مع سوريا ذات الاغلبية المسلمة يتألف لبنان من اقلية دينية «مسيحيون وغير مسيحيين» وهو في ذلك يشبه حكومة اللاذقية . وبذلك يكون طابع الاتحاد مع لبنان ضامنا للاقلية احترام تقاليدها ومعتقداتها وحقوقها المشروعة وليس كما هو الحال مع سوريا رغم جميع الضمانات التي يمكن ان تدرج حول هذا الموضوع في المعاهدة السورية الفرنسية .

٥- باتحاده مع حكومة اللاذقية سيصبح لبنان الوطن الاوسع للاقلية في كل المشرق فيصبح عدد نفوسه مايقارب ١٣٠٠.٠٠٠ نسمة «٩٥٠.٠٠٠ اضافة الى ٣٥٠.٠٠٠ هم سكان دولة اللاذقية» وسيكون بمقدور هذه الكتلة ان توازن اهمية سوريا التي يبلغ عدد سكانها حوالي ١٧٠٠.٠٠٠ نسمة ضمن حدودها الحالية . . .» (١٥٧) .

اما تفاصيل مشروع اتحاد دولة اللاذقية بلبنان فقد عرضت في مذكرة رفعها النصيرية الى دائرة المفوض السامي بتاريخ ١٩٣٦/٨/٢٠ وقد ذكر

(١٥٧) المصدر السابق ، الملف رقم ٤٩٣ ، ص ١٨٠ ، ملحق بالكتاب رقم ٩٨٤٩ .

المفوض السامي في كتابه الذي ارفق به المذكرة التي رفعها بدوره الى وزير الخارجية ، بأن المذكرة سبق وان عرضت على البطريرك الماروني وعلى رئيس الجمهورية اللبنانية^(١٥٨) ، دون ان يشار الى موقف هاتين الشخصيتين منها .

وقد وردت في المذكرة جملة تجدر الاشارة اليها لما تنطوي عليه من مضامين ابعد من النص الفعلي الذي يقول :-

«ان المجلس التمثيلي «لدولة اللاذقية» الذي يضم سبعة عشر عضواً مقسم وفق نسبة عدد السكان اي ١٢ عضواً نصيرياً يؤيدون الاستقلال ، و٥ يؤيدون الوحدة مع سوريا منهم ٣ من السنة واثنان من النصيرية ، وما كان اي من النصيرية ليطالب بالوحدة لولا بعض الاعتبارات الناتجة عن المنافسة الانتخابية»^(١٥٩)

ان الفقرة الأخيرة تقودنا الى اكثر من استنتاج في ضوء النظرة الشمولية لتحركات النصيرية . فمن جهة شهدت الفترة صعود جيل جديد نشأ في ظل الوجود الفرنسي وكان في تماس معه ، كان عليه ان يتخطى الزعامات التقليدية للفرقة لادراكه لطبيعة التحولات السياسية بالنسبة لكل من سوريا وفرنسا والتطور النوعي في العلاقة بينهما مما دفعه الى محاولة الافادة من المعطيات السياسية الجديدة لتحقيق اهدافه ، فكانت العودة الى صيغة التحرك الباطني خلف واجهة الشعارات الوحيدة المقبولة في البلاد

(١٥٨) المصدر السابق ، الملف رقم ٤٩٣ ، ص ٢٢٩ ، رقم الكتاب ٨٥٢ بتاريخ ١٩٣٦/٨/٢٨ .

(١٥٩) المصدر السابق ، الملف رقم ٤٩٣ ، الوثيقة رقم ٨٥٢ مذكرة مرفقة بالعريضة المؤرخة في ١٩٣٦/٨/٢٠ .

اي الوحدة الوطنية والاستقلال السوري ، لكي يتسنى له بالتالي العمل على نفسها من الداخل . ومن جهة اخرى فأن هذا الجيل الجديد كان اقدر على التعامل مع الأوضاع الجديدة من الزعامات التقليدية التي كانت بطبيعتها متمسكة بالأساليب التقليدية واعتمادها على الضباط الفرنسيين الذين تولوا الادارة المحلية منذ اوائل عهد الانتداب اكثر من اعتمادها على سياسة الحكومة الفرنسية التي تخضع لمتغيرات الظروف .

وفي موضوع الصلة بسلطات الانتداب المحلية تجدر الاشارة الى مسألة بات من الضروري توضيحها مع تزايد اعداد الباحثين في سجلات دول الانتداب والدراسات التي تنشر في ضوءها . وهذه المسألة تكمن في ضرورة التمييز بين درجات الموظفين والضباط الذين يشكلون سلطات الانتداب في سوريا من جهة وبينهم وبين دائرة المفوض العام في بيروت من جهة ثانية وبين هؤلاء جميعا والحكومة الفرنسية في باريس من جهة ثالثة . اما استخبارات الجيش الفرنسي فهي تشكل جهة قائمة بذاتها في اغلب الاحيان . وليس بالضرورة ان تشكل جميع هذه الجهات وحدة واحدة رغم ارتباط الواحدة بالآخرى فقد يختلف موقف الحكومة الفرنسية المعلن عن ممارسات ضباط الانتداب المحليين غير المعلنة دون ان يكون في ذلك تناقض . فحيث تخضع حكومة باريس لضغوط الرأي العام الفرنسي والبرلمان والسياسة الدولية ، لايتعين على صغار الضباط في سلطات الانتداب الالتزام بهذه الاعتبارات في ممارساتهم المحلية ، وخاصة في المناطق البعيدة عن مراكز المدن وبخاصة تلك المناطق المنيعه التي تشكل جبال النصيرية نمطا منها .

فلا يكون من المستغرب والحالة هذه ان تكون سياسة حكومة فرنسا المعلنة هي الاعتراف المبدئي بشرعية تمثيل الوفد السوري لرغبات السوريين في الوحدة الوطنية والاستقلال والدخول معه في مفاوضات على هذا الأساس ، وان يعمل في نفس الوقت ضباط من جيش الاحتلال الفرنسي على تشجيع دعوات الانفصال والمطالبة باستمرار الانتداب الفرنسي من قبل النصيريين . كما انه ليس من المستغرب للأسباب نفسها ان يجد النصيريون من يؤيد مطالبهم في البرلمان الفرنسي . فهذه الدعوات تشكل ورقة ضغط مفيدة بأيدي المفاوض الفرنسي في اسوأ الأحوال .

نعود الى الحجج التي وردت في المذكرة فنجد الى جانب الملاحظات التي اوردناها ان النقاط الواردة فيها لابرار جوانب الصلة بלבنا تعرض بأسلوب حذري يؤكد قسم منها على وجود اختلاف جوهري بين النصيريين واللبنانيين الى جانب الروابط المشتركة ، وذلك وصولا الى الهدف المطلوب وهو الاحتفاظ باستقلال اداري ومالي واسع جدا ضمن الاطار اللبناني كما ورد في ذيل المذكرة مما يؤكد على ان مشروع الاتحاد لم يكن اكثر من ورقة اخيرة ضمن محاولة النصيريين عرقلة وحدة سوريا واستقلالها لأنهم لم يكونوا يرغبون بالاندماج بלבنا بل بالحفاظ على استقلالهم ضمن الاطار اللبناني الذي بدا لهم انه سيكون اكثر خضوعا للحماية الفرنسية من سوريا .

ولوتناولنا النقاط الواردة في المذكرة بالتدرج نجد مايلي :-
في النقطة الاولى تشير المذكرة الى « ان الاراضي التي تشكل دولة اللاذقية «الحالية» كانت تشمل في العهد العثماني سنجق اللاذقية وجزءاً من سنجق

طرابلس وكانت مرتبطة بولاية بيروت التي كانت مركزها السياسي والاداري الوحيد» ورغم ان هذا صحيح من الناحية الادارية لكن من الناحية الفعلية كان جبل النصيرية المنيع معزولا وبعيدا عن سلطة الادارة العثمانية كل الانعزال وبذلك لم تكن هناك روابط بشرية حقيقية بين النصيريين واللبنانيين .

وتقول النقطة الثانية : «ان بلاد «النصيريين» تشكل جغرافيا امتداداً طبيعياً للأراضي اللبنانية ، يتصل الساحل النصيري معها بأنسجام اما السلسلة الجبلية فهي متصلة كذلك الى درجة انها تبدو وحدة مجتمعة توحد البلدين . وقد ادت الوحدة الجغرافية الطبيعية ، رغم الاختلاف الثقافي بين النصيريين النصيري واللبناني ، الى وحدة في الصفات والعادات والتراث عززتها الادارة الموحدة التي خضعت لها البلدان في العهد العثماني» .

تتوضح في هذه النقطة بشكل جلي منطلقات المذكرة واهدافها من طرح المشروع فهي تتكلم عن «بلدين» مختلفين ولا تنسى الاشارة الى الاختلاف الثقافي بين النصيريين . اما الوحدة في الصفات والعادات والتراث فهي معدومة كلياً حيث ان النصيرية طائفة مغلقة وهي شاذة في صفاتها وعاداتها وتراثها عن المجتمع العربي عموماً سواء كان في لبنان او في سوريا . والتمويه يستخدم هنا في عدم الاشارة الى حقيقة ان مدينة اللاذقية وليس دولة اللاذقية تضم غالبية من العرب المسلمين هي التي تشترك في عروبتها مع لبنان وبقية سوريا ولا تضم سوى فئة صغيرة جداً من النصيريين :

اما النقطة الثالثة فتقول : «كانت تربط بلاد النصيريين بلبنان قديماً وحديثاً روابط تجارية وثيقة وكانت مدينتا طرابلس وبيروت تشكلان المنفذ

الوحيد لتجارتنا والسوق الوحيد لتمويلنا . كذلك فإن بيروت هي المركز العام للتعليم ففي مدارسها وكلياتها وجامعاتها يغرف شبابنا واطفالنا من التعليم الحديث والثقافة الغربية ، وتوفر مستشفياتها العلاج لمرضانا ويرتاد مصطافونا مراكز اصطيافها وتروج أغلب منتجاتنا على أراضي هذه الجمهورية . . ومقابل ذلك فلو تحقق الارتباط مع سوريا ، فإن هذه الروابط تكون معرضة للتقلص الى حد الاختفاء» .

وهنا ايضا يستخدم نفس التمويه السابق فالروابط التجارية هي بين مدينة اللاذقية والمدن اللبنانية . اما النصيريون فهم فلاحون جليون تسود بينهم روابط العائلة والعشيرة والطائفة وصلتهم المباشرة بالمدن ضعيفة . اما بالنسبة للتعليم فالتعلمون بينهم كانوا حينذاك قلة صغيرة ولم يبدأوا بأرسال اولادهم الى المدارس الحديثة بشكل ظاهر الا بعد الاستقلال ، وكانت المدارس السورية التي انتشرت بعد الاستقلال هي الوسيلة الاساسية التي نفذوا من خلالها الى الاكاديميات العسكرية ثم الى الجيش ثم الى السلطة كما سيتوضح في الفصول القادمة .

وتتناول النقطة الرابعة مسألة التشريعات فتقول : «ان التشريعات السائدة حاليا في دولة اللاذقية هي عموما قريبة من التشريعات اللبنانية ، اما دعاوي التمييز فهي لحد الآن تطرح امام محكمة التمييز اللبنانية» . وفي ذلك دعوة الى التمسك بتنظيمات وضعتها سلطات الانتداب الفرنسي في الاصل بهدف فصل لبنان عن سوريا بصيغ لا يصبح من السهل تجاوزها على المدى البعيد ، وكان وضع الفرنسيين لتشريعات دولة اللاذقية بهذه الصيغة للغرض نفسه (١٦٠) .

(١٦٠) حول دور السلطات الفرنسية في صياغة التشريعات السورية انظر مثلا : Tibawi,A.L., "A Modern History of Syria, MacMillan," London, 1969,PP.348 ff.

وفي النقطة الخامسة يحاول زعماء النصيرية تشبيه انفسهم باللبنانيين من حيث تركزمهم في المناطق الجبلية بأعتبارها «الملجأ الوحيد للنصيرية الذي تفصلهم عن المسلمين اعتبارات مختلفة دينية وعرقية نمت بينهم كراهية عميقة» . «وحيث ان لبنان يتألف من مجموعة اقلليات ، مسيحية وغير مسيحية ، كما هو الوضع في دولة اللاذقية ، فإن قيام نظام اتحادي سيكون من شأنه ان يضمن لهذه الاقلليات احترام تقاليدها ومعتقداتها ومصالحها وهذا ما لن يكون في حالة الاتحاد مع سوريا حيث ترجح كفة المسلمين وحدهم على الطوائف الاخرى مجتمعة» . وتضيف النقطة السادسة الى ذلك ان انضمام دولة اللاذقية الى لبنان سيرفع عدد سكانه الى ١٣٠٠٠٠٠ نسمة . وهذا الصدد سيتمكن لبنان من ان يقف على قدم المساواة مع سوريا التي يبلغ تعداد سكانها ضمن حدودها الطبيعية ١٧٠٠٠٠٠ نسمة . وبهذا يصبح لبنان اكبر وطن للاقلليات في كل المشرق ولن يمضي وقت طويل حتى يصبح عدد سكانه يساوي اوحتى يتجاوز عدد سكان سوريا» . اما القصد الحقيقي من وراء هذه الفرضيات فهو ايجاد صيغة تخدم المصالح والاهداف الفرنسية في «الليفانت» كما يتوضح بصيغة جلية في النقطة التاسعة والختامية التي تقول :-

بالرغم من ان العلاقات التي بالامكان قيامها بين لبنان ودولة اللاذقية ستحدد ضمن نقاط معينة لكن هذا الاتحاد لن يمنع اطلاقا عقد اتفاق بين الطرفين حول مساعدات عسكرية متبادلة ان استدعت الحاجة . ان هذه الميزة مهمة جدا لو اخذنا بنظر الاعتبار ان منطقتنا تستطيع ، ان استدعت الضرورة ، تشكيل قوة عسكرية لا يستهان بها متمرسه بالمناورات العسكرية . وحيث ان لبنان ، رغم استقلاله ، سيكون كما نعتقد تحت

الحماية الفرنسية ، فإن الفوائد التي ستجنيها فرنسا من اتحاد البلدين ستكون كبيرة اذ يصبح جميع الساحل الذي يمتد من الاسكندرونه حتى صور ، تحت حمايتها تستغله لمصالحا العسكرية والبحرية والجوية والاقتصادية» . وفي هذا وضوح غني عن التعليق . فالمطالبة بالانضمام الى لبنان كان وراءها اعتقاد النصيرية انه سيبقى تحت الحماية الفرنسية .

اما في النقطة الثامنة فيرد ما يستحق الوقوف عنده بأمعان اكثر فهي تقول «ان نظاما اتحاديا لبلاد النصيرية مع سوريا سيترك لبنان معزولا من جميع الجهات وسيضع سكانه تحت رحمة السوريين الذين سيكون بأستطاعتهم مقاطعته متى شاءوا كما يفعلون الآن مع فلسطين . ولن يتورعوا عن التجاوز عليه في اول فرصة تتوفر لهم وبالمقابل فلو شكل لبنان كتلة واحدة مع بلاد النصيرية فإن هذه الاحتمالات ستتفتي اذ ستشكل اراضيها حاجزا قويا يمتد من حدود انطاكية الى حدود طرابلس» . والمقصود كما هو واضح بعبارة «كما يفعلون مع فلسطين» هو كما يفعلون مع اليهود الصهاينة الذين يستحوذون على الاقتصاد الفلسطيني على حساب السكان العرب والزمان هو ابان الثورة الفلسطينية الكبرى التي اندلعت في ذلك العام وتجاوب العرب في الاقطار العربية الاخرى ومنها سوريا مع تلك الثورة بمقاطعة بضائع المؤسسات الاقتصادية الفلسطينية التي اصبحت بأجمعها بأيدي اليهود .

ورغم كل التبريرات التي وردت في المذكرة الى دعوة الاتحاد بلبنان فإن المقصود بذلك لم يكن الرغبة بالاندماج الفعلي بلبنان بل المطلوب كان استقلالاً ذاتياً كاملاً استخدمت فكرة الاتحاد مع لبنان لتغطية مضمونه . اذ يرد في ذيل المذكرة «ان النظام الذي يهدف الى تشكيله لتحقيق الاتحاد المرتقب لحكومة اللاذقية بالجمهورية اللبنانية يجب ان يأخذ بنظر الاعتبار في

آن واحد ماييلي : من جهة حرص لبنان المشروع على تفادي اي تغيير في التوازن الحالي بين طوائف سكانه بدخول فئة جديدة ، ومن جهة اخرى الرغبة الصريحة لسكان حكومة اللادقية بالمحافظة على استقلال ذاتي اداري ومالي واسع جدا ضمن الاطار اللبناني» . والواضح هنا ان النقطة الثانية هي المقصودة ، وكان ايراد النقطة الاولى لأعطاء حد شكلي ادنى من الاعتبار لذلك البلد المراد الاتحاد معه كما توضح الفقرة التالية التي تقول : « ان حكومة اللادقية يفترض ان تحتفظ بحصتها في موارد الكمارك » اللبنانية» وتتمتع بأستقلال ذاتي اداري ومالي واسع يشبه نظامها الحالي ، كما تثبت صيغة هذا الاستقلال الذاتي في نصوص المعاهدة الفرنسية - اللبنانية او في بروتوكول خاص ملحق بها» .

اما الفقرة الأخيرة فتتلخص فيها الأهداف العامة للمشروع فهي تقول :- «ان فرنسا التي اخذت على عاتقها حماية الاقليات ، لن تتمكن من ممارسة هذه الحماية بفعالية بعد انتهاء الانتداب واستبداله بمعاهدات خطية هي دائما عرضة للانتهاك او الخرق كما حدث في العراق الا بأيجاد توازن عادل بين حكومة الاغلبية وحكومة الاقليات . وهذا التوازن لن يتحقق الا بتأسيس حكومة واحدة تحت اشراف وحماية فرنسا تشمل لبنان والنصيرية وتكون بعدد سكانها وقوتها على قدم المساواة مع سوريا ، ان عملا كهذا لو تحقق سيجلب المجد لفرنسا وسيصبح لبنان وطن الاقليات من جميع العناصر والاديان في المشرق . وبذلك تكون فرنسا قد ساهمت في المحافظة على الاقليات وامتت عملا مجيدا سيسجله التاريخ في صفحاته الخالدة» .

لم تجدد محاولات النصيرية هذه نفعا امام ضغوط الحركة الوطنية الممثلة بالوفد السوري والتطورات داخل فرنسا بمجئي حكومة ليون بلوم الاشتراكية الى السلطة حيث تم توقيع المعاهدة السورية الفرنسية بينها وبين الوفد السوري في ٩/٩/١٩٣٦ على غرار المعاهدة العراقية البريطانية لعام ١٩٣٠ . ووفق نفس النمط ايضا نصت المعاهدة على ادخال سوريا في عضوية عصبة الامم بعد ثلاث سنوات من تاريخ تصديقها ، كما تضمنت وعد فرنسا بتحويل سيادة دولتي النصيرية والدروز الى الحكومة السورية تشكل فيها نظاما ادارية ومالية خاصة تشبه تلك النظم التي كانت سائدة في لواء الاسكندرونة الذي كان نفسه جزءاً لا يتجزأ من الجمهورية السورية . غير ان المعاهدة لم تدخل حيز التطبيق بسبب عدم التزام فرنسا بالتزاماتها مما ادى الى نشوب اضطرابات واسعة كانت المبرر الذي لجأ اليه الفرنسيون لاعادة سوريا الى سلطة المندوب السامي الذي اصدر قرارات وضعت دولة النصيرية بموجبها تحت السيطرة الفرنسية المباشرة كما عطل الدستور وحل البرلمان بعد ان اجبر الحكومة الوطنية الجديدة على الاستقالة . وجاء اعلان الحرب العالمية الثانية عام ١٩٣٩ ليلغي عمليا كل ماتم من اتفاقات ووقع من نصوص، فعادت سوريا الى الخضوع للاحتلال العسكري الفرنسي وقوات اخرى من الحلفاء حتى نهاية الحرب (١٦١) .

(١٦١) للتفصيل انظر : PP. 360 - 378 Tibawi, op. cit.

الفصل الرابع

المعتقدات الدينية

استهوت طائفة النصيرية جمعا غفيرا من المستشرقين ممن توجهوا الى دراسة عقائدها وطقوسها الدينية وظروفها الاجتماعية واحوالها الاقتصادية ، وحمل هؤلاء على هذا التوجه عوامل مختلفة ومتنوعة .

فالاثاريون وعلماء الاشوريات منهم وجدوا في النصيرية مجتمعا نموذجا يمثل استمرارا تاريخيا للجماعات الوثنية ، التي ترد في اصول عقائدها الى الوثنيات السامية القديمة .

والمبشرون منهم قصدوا من مباحثهم بيان اوجه الشبه والمماثلة بين معتقدات النصيرين ومفردات من العقيدة المسيحية وطقوسها واعيادها طمعا في استمالتها ورطها بمراكز التوجيه الفكري والثقافي في الغرب .

والمتصلون منهم مباشرة بدوائر المخابرات الاستعمارية رأوا فيها « اقلية دينية » يمكن ان تستثمر وتستخدم لمنافع دولهم وسياساتها التوسعية في المنطقة .

كذلك لانعدم بين صفوفهم افرادا حملتهم نوازعهم الرومانسية المتطلعة الى تراث الشرق القديم على دراسة هذه الطائفة لما يتميز به نظام سلوكها العام من غرابة واعتماد التستر والكتمان والتدرج في مراتب التلقين السري ، ثم لغة التخاطب الرمزية بين الأقران بما يشبه ويقترب مما هو معروف عن الجماعات الماسونية^(١٦٢) . اما كتاب الفرق والمقالات من

(١٦٢) من جملة هذه الدراسات الى جانب ماسيرد ذكره في متن هذه الدراسة :

- (1) Dussaud.R: " Histoire Et Religion Des Nosairis," Paris, 1900
- (2) Miss Gertude Bell, "The Desert And the Sowni," New York, 1907.
- (3) Comte R , Degontaut Biron : Sur Les Routes De Syer, Paris 1928.
- (4) Salisbury, E.E the Mystries of the Nusairian Religion, J.A.O.S. 1864



الاسلاميين فقد انطلقوا في معالجتهم لهذه الطائفة من وجهة نظر دينية وفلسفية اخذت على نفسها رصد جملة الحركات التحريفية الهدامة في التاريخ العربي الاسلامي ، وبيان مافي عقائدها من زيغ وزلل مما لا ينسجم بل ويتعارض مع التصور الاسلامي الصحيح (١٦٣) .
واول مايلاحظ على دراسات المحدثين لهذه الطائفة هو الاختلاف في وجه اشتقاق اسم «النصيرية» (١٦٤) .

(أ) ذهب دوسو (Dussaud) ورينيه باسيه (Rene Basset) الى ان نصيرية اليوم ليسوا الا الأحفاد التاريخيين للجماعات الوثنية القديمة التي اطلق عليها بليبي الاكبر (١٦٥) اسم (نازاريني Nazerini) ممن اسسوا لأنفسهم ولاية مستقلة ومنفصلة عن (افاميا Apamea) في المنطقة القريبة من نهر (العاصي Orontos) وقد اتى على ذكرهم ايضا المورخ اليوناني (Sozchen) في القرن الرابع وتحدث عن وقوفهم الى جانب سكان

(5) Massignon.L: "Les Nusaigries, E.Laboration De L Islam," 1961.

(6) Bernard H. Springett:"Secret Sects of Syria And the Lebanon, Ch.XVI pp: 140 - 179.

(١٦٣) انظر : ابوالحسين الملطي التنبيه والرد على اهل الاهواء والبدع ، ابو الحسن الاشعري مقالات الاسلاميين ، البغدادى الفرق بين الفرق ، ابو المظفر الاسفرايني ، التبصير في الدين ، النوبختي ، فرق الشيعة ، ابو الفتح الشهرستاني ، الملل والنحل ، ابن حزم ، الفصل في الملل والنحل ، ابن تيميه الحراني ، مجموعة الرسائل والمسائل .

(١٦٤) دائرة معارف الدين والاخلاق - مادة : النصيرية «رينيه باسيه» . ودائرة المعارف الاسلامية ، مادة النصيرية «لويس ماسنيون» .

(١٦٥) بليبي «التاريخ الطبيعي ج ٥ ص ٩» .

Apamea) الوثنيين ضد غزوات النصارى ، وقد سماهم ايضا بـ «اهل الجبل» - Calileans - وقد رد لويس ماسنيون هذا الرأي وتعلل بأن لفظ نازاريني قائم وموجود حتى اليوم وتعرف به منطقة جغرافية معينة هي «جرعة النازران» التي تمتد على الطريق بين تلكلخ وحمص (١٦٦) .

(ب) وقد صحح الاكثرون ومنهم «لامانس - H. Lammens» و«جويار - S. Guyard» و«هيوارت - C. Huart» و«لويس ماسنيون - Massingnon» و«سالسبرى - Salisbury» و«شتر وطمان - Strothmann» نسبة النصيرية الى مؤسسها المدعو ابو شعيب محمد بن نصير العبدي (١٦٧) وشدد ماسنيون على ان الطائفة التي عرفت بهذا الاسم كانت موجودة منذ ايام الخصبي «ابو عبد الله الحسين بن علي بن حمدان ت ٣٤٦ هـ» وكانت تعرف من قبل بـ «النميرية» (١٦٨) . وكانوا يدعون انفسهم «المؤمنون» كذلك جاء على ذكرهم السمعاني لاعتبار ان الاسم كان يطلق على منطقة جغرافية معينة ، بل على طائفة من الغلاة كان لهم ثمة وجود وانتشار ايضا في بعض مناطق مصر ووضفاف نهر الفرات ، ثم يستطرد ماسنيون قائلا : وهذا الوجه هو ما صححه

(١٦٦) دائرة المعارف الاسلامية .

(١٦٧) انتهى شتر وثمان في تحقيقاته الى ان محمد بن نصير توفي سنة ٢٧٠ هـ ، انظر مقالته : «تناسخ الارواح في الديانة النصيرية - Seelenwanderun Bei Den Nusairi المنشورة في مجلة الشرق «Oriens» العدد الثاني عشر لسنة ١٩٥٨» .

(١٦٨) انظر : النوبختي «فرق الشيعة» ص ٧٨ ، الأشعري «مقالات الاسلاميين» ج ١ ص ١٥ .

الاسلاميون واستقرت عليه كلمتهم^(١٦٩) . وعلى هذا فأنا سنقف
عند شخصية ابن نصير لتعرف على اقوال المؤرخين والمحققين
وكتاب الفرق والمقالات فيه ، بأعتباره المؤسس الرئيس لهذه
الطائفة .

(١٦٩) دائرة المعارف الاسلامية ، مادة : النصيرية ، وقارن ايضا :

Salisbury .E.E. "the Mystries of The Nusrarin Religion J.A.O.S, Vol:8
(1864) pp 236. Also George. E. White:Some Non Confirming Turks"
M.W.No. 8 (1918) p: 246 Also: Sirajul Haqq: Some Side Lights on the
Nusairis" Deccauni, Studies,ii, (1935) p,133.

وآخر من صحح هذا الربط هو المستشرق الالماني المعروف شتر وتمان مستندا
الى ماورد في مجموعة خطية نادرة تضم رسائل نصيرية مودعة بمكتبة برلين
برقم «304 - Orient» من بينها كتاب «الدلائل في معرفة المسائل»
لمؤلفه مأمون بن قاسم الطبراني المتوفى سنة ٤٢٦ هـ ، فقد جاء فيه
«الورقة : ٨١» " باب النص والدلالة على ابي شعيب محمد بن
نصير بن بكر عن علي بن حسان ، وهو ثقة عند اهل التوحيد ،
قال سألت مولاي الحسن العسكري - منه السلام - ممن آخذ معالم
ديني ، فقد كثرت المقالات ، فقال بعد ان وصفه لي : اطلبه فأنتك
تجد عنده ماتريد من معالم دينك ، فلم اجد هذه الصفة الا في
محمد بن نصير ، فقصدته فوجدت عنده كل ما اردت . فدخلت
على سيدنا فأعلمته اني لم ار بهذه الصفة الا محمد بن نصير فقال :
وفقت ، «وما توفيقي الا بالله» «هود/ ٩٠» ثم قال : «محمد بن
نصير نوري وبابي وحجتي على خلقي ، كل ما قال عني فهو
الصادق» .

ابن نصير :-

يحسن بنا قبل الدخول في الدراسة التفصيلية لمعتقدات النصيرية ان نذكر بعض الشواهد التاريخية التي ورد فيها ذكر مؤسس هذه الطائفة لتبين منها العناصر المشتركة والاصول العامة لمعتقداتها وطقوسها وقواعد سلوكها ، وقد قصدنا ان تكون هذه النصوص والشواهد عنها من مصادر تتفاوت زمنيا وذلك للتحقق من الوجود التاريخي المستمر لها ، وثباتها على اصول عقيدتها الاولى ، مما يؤكد بقاءها في دائرة الانغلاق على الذات وتشبثها بقواعد نحلته ، وينفي دعوى من ذهب من اهل الأهواء الى انها تجاوزت كفرها وغلوها وصارت اقرب الى الاسلام (١٧٠) .

(أ) يقول النوبختي «ت ٣٠٠ هـ» (١٧١) :

وقد شذت فرقة من القائلين بأمامة علي بن محمد «ت ٢٤٥ هـ» في حياته فقالت بنوة رجل يقال له «محمد بن نصير» وكان يدعي انه نبي بعثه ابو الحسن العسكري . وكان يقول بالاباحة للمحارم ومحلل نكاح الرجال بعضهم بعضا ، ويزعم ان ذلك من التواضع والتذلل

(١٧٠) انظر : «العلويون شيعة آل البيت» ، مجموعة فتاوي ، دار صادر ،

بيروت سنة ١٣٩٢ هـ ص ٣ وايضا محمد رضا شمس الدين :

«العلويون في سورية ، مطبعة الانصاف سنة ١٩٥٦ م بيروت» .

(١٧١) النوبختي : الحسن بن موسى كان اماميا حسن الاعتقاد ثقه

متكلما فيلسوفا ، له تصانيف كثيرة في مختلف الفنون والابحاث ،

انظر : نقد الرجال للتفريشي «ص ٦٩» وفهرست النجاشي

«ص ٤٧» وفهرست الطوسي «ص ٩٨» وروضات الجنات

للخوانساري «ص ٣١» وكذلك المقدمة الممتازة التي كتبها ريتز

محقق كتاب «فرق الشيعة» (ص يب) وما بعدها .

وانه احد الشهوات والطيبات ، وان الله - عزوجل - لم يحرم شيئاً من ذلك (١٧٢) .

(ب) ويقول ابو الفتح الشهرستاني «ت ٥٤٨ - ١١٥٥ م» (١٧٣) :
«النصيرية والاسحاقية من جملة الغلاة ، ولهم جماعة ينصرون مذهبهم ويذبون عن اصحاب مقالاتهم ، وبينهم خلاف في كيفية اطلاق اسم الالهية على ائمة اهل البيت . قالوا : ظهور الروحاني بالجسد الجسماني امر لا ينكره عاقل» .

اما في جانب الخير فكظهور جبريل - عليه السلام - ببعض الاشخاص والتصور بصورة اعرابي ، والتمثل بصورة البشر . واما في جانب الشر فكظهور الشيطان بصورة انسان حتى يعمل الشر بصورته ، وظهور الجن بصورة بشر حتى يتكلم بلسانه ، فكذلك نقول : ان الله تعالى ظهر بصورة اشخاص ، ولما لم يكن بعد رسول الله - ص - شخص افضل من علي - رض - وبعده اولاده المخصوصون ، وهم خير البرية ، فظهر الحق بصورتهم ونطق بلسانهم ، واخذ بأيديهم ، فمن هنا اطلقنا اسم الالهية عليهم ، وانما اثبتنا الاختصاص لعلي - رض - دون غيره ، لأنه كان مخصوصاً بتأييد الهي من عند الله فيما يتعلق بباطن الأسرار . . . وربما اثبتوا له شركة في الرسالة ، اذ قال النبي - ص - « فيكم من يقا تل على

(١٧٢) النوبختي : «فرق الشيعة» ص ٧٨ .

(١٧٣) ياقوت الحموي : «معجم البلدان» ، مادة : شهرستان ، عباس

القمي .: الكنى والالقباب ص ٣٤٣ .

تأويله ، كما قاتلت على تنزيله ، الا وهو خاصف النعل» فعلم التأويل ، وقاتل المنافقين ، ومكاملة الجن وقلع باب خير - لا بقوة جسدانية - من اول الدليل على ان فيه جزءاً الهياً وقوة ربانية ، ويكون هو الذي ظهر الاله بصورته ، وخلق بيديه ، وامر بلسانه ، وعن هذا قالوا : كان « علي » موجوداً قبل خلق السموات والارض (١٧٤) .

(جـ) وقال عز الدين ابو حامد بن هبة الله المعروف بابن ابي الحديد «ت ٦٦٨هـ - ١٢٦٩ م» ثم تفاقم امر الغلاة بعد المغيرة «بن سعيد العجلي» وامعنوا في الغلو ، فأدعوا حول الذات الالهية المقدسة في قوم من سلالة امير المؤمنين - عليه السلام - وقالوا بالتناسخ وجحدوا البعث والنشور ، واسقطوا الثواب والعقاب ، وقال قوم منهم : ان الثواب والعقاب انما هو ملاذ هذه الدنيا ومشاقها ، وتولدت من هذه المذاهب القديمة التي قال بها سلفهم ، مذاهب افحش منها قال بها خلفهم ، حتى صاروا الى المقالة المعروفة بالنصيرية : وهي التي احدثها محمد بن نصير ، وكان من اصحاب الحسن العسكري - عليه السلام - والمقالة المعروفة بالاسحاقية التي احدثها اسحاق بن زيد ابن الحارث ، وكان من اصحاب عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن ابي طالب ، كان يقول بالاباحة واسقاط التكاليف ، ويثبت لعلي شركة مع رسول الله - ص - في النبوة على وجه غير هذا الظاهر الذي يعرفه الناس .

(١٧٤) الملل والنحل : ج ١ ص ١٨٨ - ١٨٩ «تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل» طبعة الحلبي ، القاهرة .

وكان محمد بن نصير من اصحاب الحسن بن علي ، فلما مات الحسن ادعى وكالة لابن الحسن الذي تقول الامامية بأمامته ففضحه الله تعالى بما أظهره من الالحاد والغلو والقول بتناسخ الارواح ، ثم ادعى انه رسول الله ونبي من قبل الله ، وانه أرسله علي بن محمد وجحد امامة الحسن العسكري وامامة أبنه ، وادعى بعد ذلك الربوبية وقال بأباحة المحارم^(١٧٥) .

(د) وجاء في السورة الرابعة من كتاب النصيرين المقدس «المجموع» ، «احسن توفيقى بالله ، وطريقى لله ، واحسن سمعى واستماعى من شيخى وسيدى ومرشدى المنعم الله علي كما انعم عليه بمعرفة» ع . م . س «وهي بشهادة ان لا اله الا علي بن ابي طالب الاصلع الانزع المعبود ، ولا حجاب الا السيد محمد محمود ، ولا باب الا السيد سلمان الفارسي المقصود ، وهذا ما سمعته من شيخى وسيدى وغايتى ومعتمدى . . . » يذكر المريد اسم شيخه الذي تلقى منه السر ، وتاريخ ذلك ، وسلسلة رواية السماع حتى « . . . وسمع ابو الحسين محمد بن علي الجلي^(١٧٦) من السيد ابي عبدالله الحسين بن حمدان الخصيبي^(١٧٧) ، وسمع ابو عبدالله من شيخه وسيده ابي محمد

(١٧٥) ابن ابي الحديد : شرح نهج البلاغة ج ٢ ص ٣٠٩ - ٣١٠ ، دار الكتب العربية ، القاهرة .

(١٧٦) نسبة الى جلية ، قرب انطاكية ، حيث يقيم زعيم الفرع الحيدري من النصيرية حتى اليوم .

(١٧٧) زعيم طائفة النصيرية في عصره ، مصري الاصل ، رحل الى جنبل في العراق العجمي وتلمذ بيد دعاة النصيرية عبد الله بن محمد الجنبلاني ثم



عبدالله بن محمد الجنان الجنبلان^(١٧٨) العابد الزاهد الذي هو من بلد فارس ، وسمع عبد الله الجنان من محمد بن جندب ، وسمع محمد بن جندب من السيد ابي شعيب محمد بن نصير العبدى البكري ، الذي هو باب الحسن الآخر العسكري - منه السلام - واليه التسليم ، ومن محمد بن نصير اقام النسب والدين ، وتعالى مولانا الحسن العسكري عما يقول الضالون ونطق الظالمون علوا كبيرا . . . » .

نستخلص من هذه الشواهد وغيرها^(١٧٩) ان العقيدة النصيرية مثلت في جوهرها هضما وتمثيلا واستمراراً لجملة الآراء والمعتقدات التي بشرت بها فرق الغلاة المختلفة التي تميزت بنزعة التلفيق والجمع ، ولهذا سنحاول دراسة آراء النصيرية ومعتقداتها دراسة تاريخية مقارنة لتحقيق من المنابع الاولى التي صدرت عنها ، وملاحقة ما طرأ على معتقداتها من تغير وصور متجددة ، وما كان لها من أثر على ظهور الاتجاهات التحريفية التي برزت

← خلفه في رئاسة الطائفة ، وكان له وكلاء في الدين والسياسة وألف كتباً في عقائد الطائفة منها : الهداية الكبرى في مذهبهم : انظر : الذهبي «لسان الميزان» ٢٧٩/٢ «يقول عنه : كان يقول بالتناسخ والحلول» ، العاملي : اعيان الشيعة : ٣٤٥/٢٥ ، توفي سنة ٣٥٨ هـ - ٩٦٩ ميلادية .

(١٧٨) داعية النصيرية ورئيسهم وعالمهم في عصره ، ويلقب بالفارسي ، انظر : الزركلي : قاموس الاعلام ، ١١٨/٤ ، ت/ سنة ٢٨٧ هـ - ٩٠٠ ميلادية .

(١٧٩) انظر في معتقدات النصيرية ايضاً : ابن الاثير ، الكامل في التاريخ ، احداث سنة ٣٣٢ ، القلقشندي «صبح الاعشى في صناعة الانشا» ج ١

الى الوجود في دائرة الفكر الديني العربي الاسلامي فيما بعد وتسهيلا لموارد البحث وتفصيلاته ، فأن من الممكن حصر هذه المعتقدات في الأصول الكبرى الآتية :-

- ١ - عقيدة الحلول والاتحاد والتأليه .
- ٢ - اسقاط التكاليف الدينية واباحة المحرمات .
- ٣ - التأويل الرمزي الباطني .
- ٤ - عقيدة التناسخ ونفي البعث والعقاب والثواب .
- ٥ - التعاليم السرية .

اولا : عقيدة النصيرية في القول بالحلول والاتحاد :-
الاعتقاد بجواز الانفصال والتجزئة في الالهية وذلك بين الذات «Essence» وبين الصفات «Attributes» وجواز حلول الجزء المنفصل

ص ٢٢٢ وما بعدها ، ابن كثير «البداية والنهاية» حوادث سنة ٧١٧ هـ ،
ابن تيمية «الرسائل ص ٩٧» طبعة القاهرة سنة ١٣٢٣ هـ .
وقد أيد الباحثون من المعاصرين جملة هذه الأمور وقرروا ثبات النصيرية في الاعتقاد عليها :-

- ١ - رفيق التميمي ومحمد بهجت : ولاية بيروت «١٣٣٦ - ١٩١٦» .
- ٢ - نوفل نوفل : سوسنة سليمان في اصول العقائد والأديان .
- ٣ - الدكتور علي سامي النشار : نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام ج ٢ ص ٣٤١ وما بعدها .
- ٤ - محمد كرد علي ، خطط الشام ج ٦ ص ٢٦٠ وما بعدها .
- ٥ - الدكتور كامل مصطفى الشيبلي : الفكر الشيعي والنزعات الصوفية ، بغداد ١٩٦٦ .
- ٦ - الدكتور عبد الرحمن بدوي «مذاهب الاسلاميين» ج ٢ ص ٤٤٢ وما بعدها .

«اللاهوت» في غير الذات الالهية «الناسوت» ركن ثابت من اركان العقيدة المسيحية اقرته المذاهب المسيحية على اختلاف بينها في تصور عملية الانفصال ثم الامتزاج ، والعلاقة بين طرفي اللاهوت والناسوت . وهكذا صار القول بالتثليث «Trinity» اصلا اعتقاديا في المسيحية : فالله واحد في ذاته ، ثلاثة في صفاته ، وهي الاقانيم (١٨٠) .

وهذا التصور للالهية يناقض العقيدة الاسلامية التي تقرر مبدأ : الوحدة الذاتية المطلقة للاله ، وما تقيمه من فصل وتمييز وتفرقة بين الربوبية وعالم الخلق ، فلا حلول ولا اتحاد ، ومن ثم لا يستقيم مع هذه العقيدة في الوجدانية الخالصة المنزهة عن المماثلة والمشابهة دعوى ان يهبط الاله ليحل في المخلوق ، او يرقى المخلوق عن عالم المحايثه والتشخيص ليتحد بالله تعالى في عالم التنزيه (١٨١) ، الا ان جماعات الغلاة ، وتحت التأثير

(180) Russel, B. "History of Western Philosophy" . pp : 365 (8 th Impression)

London, 19

وقارن مواقف الاسلاميين :

القاضي عبد الجبار المعتزلي «شرح الاصول الخمسة» ص ٢٩١ ، وايضا : سليمان دنيا : محمد عبده بين الفلاسفة والمتكلمين ج ٢ ص ٥١٦ وما بعدها .

(١٨١) انظر : الدكتور عرفان عبد الحميد : «نشأة الفلسفة الصوفية وتطورها في الاسلام ص ١٥٥ وما بعدها» وقارن : الدكتور عثمان يحيى : «نصوص خاصة بنظرية التوحيد في التفكير الاسلامي» بحث نشر في الكتاب التذكاري - محيي الدين بن عربي - في الذكرى المئوية الثامنة لميلاده ص

٢٣٤

الاشعوري لعقائدها التي أمنت بها طويلا قبل دخولها الاسلام ، بشرت بهذه العقيدة في دائرة الفكر الديني في الاسلام ، فأدعى اكثر من نفر منهم الألوهية للائمة تارة ، ولذواتهم اخرى ، على سبيل الحلول والتناسخ ، ولهذا جعل الشهرستاني هذا القول بمثابة التعريف الشامل لهم ولأبنيتهم الفكرية ، فقال : « الغلاة اسم على اولئك الذين غلوا في حق ائمتهم حتى اخرجوهم من حدود الخلقية ، وحكموا فيهم بأحكام الالهية ، وربما شبهوا واحدا من الأئمة بالاله ، وربما شبهوا الاله بالخلق ، وهم على طرفي الغلو والتقصير ، وانما نشأت شبهاتهم عن مذاهب الحلولية^(١٨٢) ومذاهب التناسخية ومذاهب اليهود والنصارى ، اذ اليهود شبهوا الخالق بالخلق ، والنصارى شبهت الخلق بالخالق ، فسرت هذه الشبهات في اذهان الغلاة حتى حكمت بأحكام الالهية في بعض الائمة^(١٨٣) .

(١٨٢) الحلول : اصطلاح فلسفي ، يستعمل في علم الكلام في الاسلام للدلالة على الاتحاد الجوهرى بين الروح والجسم ، وكذلك يستعمل للدلالة على حلول الذات الالهية في جسم الانسان ، اى التجسد «اللاهوت في الناسوت» . وقد رفض جميع المتكلمين المسلمين هذه النظرية ، وحكموا على الفرق الحلولية بالكفر والخروج من الدين ، ومن ابرز تلك الفرق : السبائية ، والبيانية ، والخطابية ، والنصيرية ، والمقنعية ، والحلاجية ، والحلمانية ، والشريعية ، والجناحية انظر : دائرة المعارف الاسلامية ، مادة «حلول» .

(١٨٣) الشهرستاني : «الملل والنحل» ، على هامش «الفصل» ج ٢ ص ١٠ وانظر : ابن بابويه القمي : عقائد الشيعة الامامية» باب نفي الغلو ، وايضا : الشيخ المفيد : «تصحيح عقائد الشيعة الامامية» باب الغلو والتفويض ص ٦٣ .

وهكذا زعم عبدالله بن سبأ «ان عليا كان الها ، وكان يقول هو الاله على الحقيقة» ، والشريعة كانت تعتقد ان الله تعالى «حل في خمسة اشخاص : في محمد وعلي وفاطمة والحسن والحسين» والجناحية زعموا «ان روح الله تحل في الانبياء والائمة» والخطابية زعمت «ان الائمة كانوا آلهة ، وكان ابوالخطاب يقول : ان اولاد الحسن والحسين كانوا ابناء الله واحباءه . وكان يقول ان جعفر «الصادق» اله (١٨٤)».

وقد اكد هذا التواصل والارتباط بين تأليه الائمة وعقيدة الحلول والاتحاد العلامة ابن خلدون ، فيقول : «ومنهم طوائف يسمون الغلاة تجاوزوا حد العقل والايان في القول بالوهمية هؤلاء الائمة ، اما على انهم بشر تصفوا بصفات الالهية ، او ان الاله حل في ذاتهم البشرية وهو قول بالحلول» (١٨٥) .

وعن الغلاة الاوائل سرت هذه الفكرة الى طوائف من الصوفية ممن زعموا «ان الالهية تحل في العباد ، وان العبد ان تطهر بالمجاهدة الروحية ، ونقى سرائره بالرياضة ، اتصل بالله واتحد به» (١٨٦) . ثم اقترنت العقيدة بالحلاج والحلاجية ، واتخذها اصحاب الدعوات السرية الهدامة ممن جمعوا بين دعوى الالهية والاشتغال بالسحر والشعبذة واطهار

(١٨٤) انظر : الاشعري ، مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٧٧ ، الشهرستاني :

« الملل والنحل » ج ١ ص ٢٠٣ - ٢٠٩ ، البغدادى : ، ، الفرق بين

الفرق ، ، ص : ١٥٠ وما بعدها .

(١٨٥) المقدمة ، ص ٣٥١ «طبعة بيروت سنة ١٩٠٦م» وراجع عبد ربه «العقد

الفريد» ج ١ ص ٣٥٠ .

(١٨٦) الاسفراييني : «التبصير في الدين» ص ٧٧ ، البغدادى : «الفرق بين

الفرق» باب الحلولية ، ص ٢٦٠ .

المخاريق وسيلة لهدم اركان الشريعة وضرب السيادة العربية معا وفي آن واحد . فكان المقنع يزعم لأتباعه انه «هو الاله» وانه احد التجسيدات التي تجسدها الروح القدس على ادوار متكررة» (١٨٧) .

ودعا الى مثل عقيدته ابن ابي القراقر الشلمغاني ، الذي عقد ابن الاثير صلة ربط وتشابه بينه وبين النصيرية (١٨٨) . وبلغت العقيدة كامل صورتها عند الحلاج الذي نقل عنه قوله : «من هذب في الطاعات

(١٨٧) كولد زهر «اجتنس» : «العناصر الافلاطونية والغنوصية في الحديث» ضمن كتاب «التراث اليوناني في الحضارة الاسلامية» - دراسات لكبار المستشرقين ترجمة عبد الرحمن بدوي ص ٢٣٦ ، وقارن ابن خلكان : «وفيات الأعيان» الترجمة رقم (٤٣١) وراجع :

Brown E.G. "A Liteary History of Persid," London, 1906, Vol: I,P : 320

(١٨٨) ابن ابي القراقر «محمد بن علي الشلمغاني» اهله من قرية واسط ، وصورته صورة الحلاج ، ادعى الالهية لنفسه ، وسمى نفسه : روح القدس . وضع كتابا لأتباعه سماه بالحاسة السادسة وصرح فيه برفع الشريعة واستغوى جماعة فكانوا يبيحونه حرمهم واموالهم يتحكم فيها ، وكان يتعاطى الكيمياء ، انظر المصادر المذكورة في الهامش السابق ، وعن المقارنة المطولة التي عقدها ابن الاثير بين الشلمغانية والنصيرية ، انظر : «الكامل» حوادث سنة ٣٢٢ هـ وقارن : الشيبني : الفكر الشيعي ص ٢٠٢ - ٢٠٣ حيث يورد عنه «وبعد ذلك ادعى الربوبية وظهر بدين جديد يقوم على حلول النور الالهي فيه بعد تنقله في الانبياء والائمة» وكانت حركة الشلمغاني مؤصلة من حركة الحلاج القرية وصادرة عنها ، الى حد ان مقارنات عقدت بين الرجلين وشبه الشلمغاني بسابقه .

جسمه ، وشغل بالاعمال الصالحة قلبه ، وصبر على مفارقة اللذات ، وملك نفسه في منع الشهوات ، ارتقى به الى مقام المقربين ، ثم لا يزال يتنزل في درجات المصافات حتى يصفو على البشرية طبعه ، فاذا لم يبق منه من البشرية نصيب : حل فيه روح الله الذي كان منه عيسى بن مريم فيصير مطاعا فلا يريد شيئا الا كان ، من كل ما ينفذ فيه امر الله ، وان جميع فعله حينئذ فعل الله» (١٨٩) .

ولهذا فقد عد بعض الباحثين الحلاج «صورة جديدة من ابي الخطاب ، الزعيم الغالي الذي قتل في الكوفة سنة ٧٣٨» (١٩٠) .

واذا علمنا ان مؤسس النصيرية استقى فكرة وعقيدته من الخطابية ، ادركنا التواصل التاريخي للعقيدة ابتداء من الخطابية والى الحلاجية ثم النصيرية . واتخذت العقيدة عند الغلاة عموما وعند النصيرية على وجه التخصيص صورة ملفقة تقوم على ثلاثة اركان :

اولها : مستمدة من مذاهب الغنوصيين (١٩١) التي تختلط فيها العناصر الدينية بمفردات من الفلسفة اليونانية ، بخاصة الافلاطونية المحدثة ومذهبها في الفيض والصدور .

(١٨٩) ماسنيون «كتاب الطواسين» ص ١٣٥ معتمدا على مانقله الاصطخري في «مسالك الممالك» ص ٩٠ ، طبعة مصر سنة ١٩٦١ تحقيق محمد جابر عبد العال .

(١٩٠) الشيبى «الصلة بين التشيع والتصوف» ص ٣٦٨ ، الطبعة الثانية ، والدكتور عرفان عبد الحميد / نشأة الفلسفة الصوفية ص ١٩٥ وما بعدها .

(١٩١) الغنوص او «الغنوسيس» كلمة يونانية الاصل معناها «المعرفة» غير انها



اما الثاني : فيرتد الى وثنية حران^(١٩٢) التي اعتمدت مبدأ تأليه الافلاك والنجوم والكواكب السيارة باعتبارها موجودات روحانية مفارقة ومجردة .

اخذت - بعد ذلك - معنى اصطلاحيا هو : التوصل بنوع من الكشف الى المعارف العليا ، او تذوق تلك المعارف تذوقا مباشرا بأن تلقى فيه القاء فلا تستند على الاستدلال او البرهنة العقلية . . وقد اعتبر الغنوصيون عقائدهم اقدم عقيدة في الوجود . . اخذ مدلول الكلمة يتسع شيئا فشيئا حتى شمل تلك المذاهب الشرقية التي يتجسد فيها بجانب منهجها في المعرفة ، مجموعة الطلاسم والأسرار والسحر ، ويعتبر هذا المذهب من اقدم المذاهب الفلسفية ، غير ان المذهب الغنوصي الحقيقي ، اي الفلسفي ، انما نشأ على يد «بازليدس» و«فالتيتوس» وغيرهما ، وقد قاموا بمزج المذاهب المختلفة من «فارسية وسريانية وافلاطونية وفيثاغورية ورواقية» بالاديان السماوية «اليهودية والمسيحية» وبعد ظهور الاسلام وانتشاره اصطدم بالغنوص في البلاد المفتوحة ، وتغلب عليه ، ولكن الغنوص بقي كامنا ، لما له من طبيعة غامضة وقدرة على التخفي ، حتى اذا ما هدأت حركة الفتح قام الغنوص ، بل قامت غنوصات كثيرة تهدف الى تقويض عقائد الاسلام ، الا ان الاسلاميين قاوموا بضراوة تلك المذاهب ، والفوا كتباً عديدة في الرد عليها وبيان تهافت عقائدها ، ومن اعلام المسلمين الذين تولوا ذلك :

النظام ، والخياط ، والجاحظ ، والباقلاني ، والغزالي ، وابن تيمية ، راجع : علي سامي النشار ، نشأة الفكر الفلسفي ج ١ ص ١٧ ، ٤٥ - ٤٧ «الطبعة الرابعة ، دار المعارف سنة ١٩٦٩» .

(١٩٢) حران ، مدينة قديمة لاتزال معروفة باسمها القديم ، وموقعها في الشمال الشرقي من بلاد ما بين النهرين في جوار الحدود السورية التركية ، داخل حدود تركيا على منابع نهر البليخ ، تقع على بعد ٤٠ كم الى الجنوب

واما الثالث : فمستمد من ديانات الفرس القديمة بخاصة المانوية (١٩٣) والزرادشتية (١٩٤) ومذاهبها في «قدم الانوار» و«العالم النوراني» وقد تلاقت هذه العناصر والامشاج الدينية والفلسفية على ارض الشام ، ونتج عنها نشأة سلسلة من المذاهب الدينية - الفلسفية التي تعتمد في جملتها على نزعة الجمع والتلفيق وانشاء المذاهب المركبة (١٩٥) التي كانت منها النصيرية .

← الشرقي من اورفه ، وزهاء ٨٠ كم من مصب البليخ في نهر الفرات ، كانت مركزاً هاماً على الطرق التجارية الرئيسة بين العراق وسوريا وفلسطين ، وقد اشتهرت في كونها مركزاً لعبادة الكواكب والنجوم ومن اشهر هياكلها هيكل الاله القمر «الاله سين» وللمقارنة بين صابئة حران والنصيريين ، انظر : رشيد تانقوت / النصيريون والنصيرية/ ص ٣٥ - ٣٦ .

(١٩٣) المانوية : نسبة الى ماني بن فاتك «٢١٥ - ٢٧٤م» وهوفيلسوف فارسي احدث ديانة بين الديانتين : الزرادشتية والمسيحية ، تقوم على الثنوية ، والزهد في الوجود ، وتعجل الفناء ، راجع : ويدجيرى / المذاهب الكبرى في التاريخ ص ١١٥ ترجمة ذوقان قرقوط / دار القلم ، بيروت سنة ١٩٧٢ .

(١٩٤) الزرادشتية : ديانة فارسية ثنوية ، تنسب الى زرادشت سبتاماً «٦٦٠ - ٥٨٣ ق . م» الذي ادعى النبوة ، ودعا الى نبذ الوثنية المتمثلة في تعدد الآلهة وعبادة الاصنام ، ووضع ديانة جديدة تقوم على الاعتقاد بوجود قوتين مؤثرتين في الكون : قوة الخير «اهورامزدا» وقوة الشر «اهرمز» وقد انتشرت تعاليم زرادشت بعد طويل في جميع انحاء بلاد فارس وخارجها ، وصارت ديانة الفرس القومية ، وكانوا يعتزون بها ويدافعون عنها حتى ظهور الاسلام .

(195) Tor Andrae : "Mohammed, the Man and His Life, Eng. tras, Second

اما الاول من هذه الاركان فيبتدئ في دعوة النصيرية ان عليا - رض - هو «المعنى» الذي رمز للالوهية المجردة التي تتعالى عن الوصف والتعبير «Ineffable» فلا يدرك لذاته ثم صدر عنه موجود اول هو «الاسم» «اي : محمد ليشكل الصورة الخارجية المرئية والمشخصة فهو المظهر او التجلي الخارجي المادي للالوهية المجردة و«الناطق» باسمها وكما ان «الاسم» هو المظهر الخارجي المشخص للمعنى ، كذلك فان «الباب» ويرمز اليه بـ «سلمان الفارسي» هو الطريق الروحاني الذي يصل الانسان العادي عبره وعن طريقه الى معرفة عالم الغيب المجرد . ونحتت النصيرية من هذه المبادئ الثلاثة عقيدتهم في التثليث لينتهوا الى كلمة السر المقدسة المكونة من الأحرف الاولى الثلاثة : ع . م . س «عمس» وهو ما يقابل : الآب والآبن ، وروح القدس في المسيحية^(١٩٦) وعملية الفيض والصدور

Edition, London, 1956, p.99



وقارن ايضا عن هذه النزعة التليفية :

دي بور : (تاريخ الفلسفة في الاسلام) الترجمة العربية للدكتور عبد الهادي ابوريده ، الطبعة الثانية ص ١٦ وما بعدها . وعن مذاهب الزردشتين وقدماء الفرس في «العالم النوراني» و«قدم الأنوار» انظر :

هنري كوريان : «تاريخ الفلسفة الاسلامية» الترجمة العربية - الفصل السابع ص ٣٠٣ ، وما بعدها .

(١٩٦) من وجوه المماثلة الاخرى بين النصيرية والفكر الديني المسيحي ، الى جانب القول بالتثليث باعتبارات ووجوه مختلفة ، وتشبيه السيد المسيح بالامام علي ، امور اخرى تتصل بالطقوس وصور العبادات والاعياد مما جاء على ذكرها صاحب «الباكونة السليمانية» واثبتها من قبله المؤرخون الاسلاميون واقرتها وايدتها بالشواهد مباحث المستشرقين قبله وبعده . وقد نقل جورج وايت على لسان شيوخهم قولهم له : «لاتفصلنا عنكم معاشر



هذه تتخذ صورة تعاقيبة سباعية ترتد في اصولها الاولى الى تعاليم ابي الخطاب . مع اختلاف في ترتيب المراتب والاشخاص ، وهذه الأدوار او الحقب السباعية منها نورانية سماوية ومنها ارضية ادنى منها درجة .



النصارى الاقشرة رقيقة هي ارق من قشر البصل» ونقل تودبرج عنهم ايضا : «دعواهم بانهم اقرب الى المسيحية منه الى الاسلام» ومن وجوه المماثلة والمطابقة بين النصيرية والنصارى طقوس وعبادات ، منها :- «العشاء الرباني» و«التعميد بالزيت» و«الاعتراف بالخطايا» و«استحلال الخمر» و«الاحتفال بأعياد مشتركة» مثل : عيد الميلاد ، ويصادف عند النصيرية رأس السنة الشرقية عند الارثودوكس حيث يقدم فيه النبيذ ولحم البقر ، وعيد الصلب ، وعيد الغطاس ، وعيد البربارا في الثالث من كانون الاول الشرقي ، وعيد يوحنا المعمدان ، ويوحنا فم الذهب، وعيد الشعانين والعنصره ، وعيد مريم المجدلانية ، انظر تفصيلات هذه الأمور في :-

(a) Salisbury. A: "Mysteries of the Nusirian Religion, p : 264-5 [J.A.D.S., No : 8 (1804)]

(b) Trobridge Steven Van : "The Alavis, or Deifrrers of Ali," pp : 240 - 342 [H.T.R, No: 2, 1909]

(c) George White : "Some Non - Confirming Turks" [M.W. No.8 (1918)]pp :245-7.

(d) Lammens. H : "UNE Visite Au Shih Supreme Des Nosairs Haidaris" [J.A.Tom.V] p.145.

ويستطرد لامنس قائلا : ولنا ان نقول : ماذا بقي من الاسلام ، بعد كل هذا الخليط . وانظر مقالته الاخرى : هل النصيرية نصارى

"Les Nosaires Fureni -ils Chretiens Roc. 1900. p. 35.

ويمكن تصوير عقيدة النصيرية في هذه الأدوار السباعية على الشكل الآتي :-

الدورة السباعية الاولى

| المعنى | الاسم | الباب |
|------------|--------|-------------------|
| هابيل | آدم | جبرائيل |
| شيت | نوح | يابيل بن فاتن |
| يوسف | يعقوب | هم بن كوش |
| يوشع | موسى | دن بن اسيوط |
| اسف | سليمان | عبدالله بن سنان |
| سيمون الصف | عيسى | روزيه بن المرزبان |
| علي | محمد | سلمان الفارسي |

ويوازي هذه الدورات او الظهورات ، عالم نوراني كبير ذو سبع مراتب ايضا هي :-

| | |
|----------|--------------|
| الأبواب | وعددهم / ٤٠٠ |
| الأيام | وعددهم / ٥٠٠ |
| النقباء | وعددهم / ٦٠٠ |
| النجباء | وعددهم / ٧٠٠ |
| المختصون | وعددهم / ٨٠٠ |
| المخلصون | وعددهم / ٩٠٠ |

ثم الممتحنون وعدده / ١١٠٠ ليشكل

من مجموعهم ما قدره / ٥٠٠٠ ويقابلهم في العالم الارضي مراتب سبع هي :

| | | |
|------------|---------|--------------|
| المقربون | وعدددهم | ١٤٠٠٠ |
| القريبون | وعدددهم | ١٥٠٠٠ |
| الروحانيون | وعدددهم | ١٦٠٠٠ |
| المقدسون | وعدددهم | ١٧٠٠٠ |
| الساعون | وعدددهم | ١٨٠٠٠ |
| المستمعون | وعدددهم | ١٩٠٠٠ |
| التابعون | وعدددهم | ٢٠٠٠ |
| مجموعة | | ١١٩٠٠٠ (١٩٧) |

اما العنصر الوثني المتصل بعبادة الافلاك والكواكب عند صابئة حران فيتبدئ في اطلاق النصيرية على الامام علي تارة اسم «الشمس» واخرى اسم «القمر» حتى انشقت الطائفة على نفسها الى فرقتين ، احدهما شمالية وتعرف بالشمسية ، والثانية جنوبية وتعرف بالقمرية او الكلازية وذهبت الاخيرة الى ان علياً هو ذات القمر ، وهو محجوب عن اعيننا ، ونراه اسود ومتى خلصنا من هذه القمصان «يقصدون هياكل الابدان» فأنا نرتفع بأمانتنا الى ما بين الكواكب وحينئذ نراه ، وكانت الشمالية تقول بأن القمر مخلوق فلا يصح ان يكون معبودا فترد عليه القمرية بقولها : «ان علينا خلق القمر ليسكن فيه الرجل الذي بيني له بيتا ليسكنه ، او يصنع كرسيا يجلس عليه» ولهذا اعتقدوا ان السواد في القمر هو المعبود ، وله يدان

(197) Springett,B., "Secret Sects of Syria and Lebanon," London, George Allen & Unwin, pp.140-3.

وقارنه بما اورده ماسنيون في دائرة المعارف الاسلامية ، مادة ، ، النصيرية ،

ورجلان وبدن ، وعلى البدن رأس ، وعلى الرأس تاج ، ويده سيف هو ذو الفقار (١٩٨) .

واخيرا فإن الأصل الفارسي في العقيدة النصيرية هذه يظهر في اعتقاد الطائفة بأن الائمة من آل البيت وكذلك اهل المراتب العليا من الروحانيين موجودات نورانية ، سابقة في وجودها الروحاني العلوي المفارق على هذا الوجود المادي المشخص في «القمصان البشرية للحمية الدموية» وان ابناء الطائفة بعد سلسلة من عمليات التناسخ يتظهرون ويظهرون ويصيرون انوارا خالصة تصعد لتتخذ من النجوم مستقرا لها وتلحق بالعالم النوراني الأكبر (١٩٩) ،

وبعد فإن تأليه الامام علي - رض - جاء نتيجة طبيعية لأعتقاد النصيرية بنظرية الحلول والاتحاد مما حمل بعض الباحثين على اطلاق اسم «علي الهية» عليهم وعلى سائر الفروع التي تفرعت من دعوى الخطابية «كالبكتاشية» و«القرل باشية» وفيما يلي جملة من النصوص المنقولة عن كتبهم المعتبرة التي تؤيد ماسردناه فقد جاء في كتاب الهداية الكبرى لأبي

(١٩٨) الباكورة السليمانية ، نقلا عن سالسبري ، مقالته السابقة ، ص ٢٥٠ .
(١٩٩) الباكورة السليمانية ، نقلا عن سالسبري : ص ٢٥٢ ، وقد برر النصيريون استحلالهم الخمر بدعوى ان اصله من النور ومن هنا تسميتهم له عبد النور انظر :

Lammens, Une Visite, op. cit., p. 155.

وايضاً :

Springett : op.cit., p.142.

حيث يقول : ومن اعتقادهم تكريم الخمر لأنه اصله من النور حسب زعمهم كما انهم يعظمون النور مثل المجوس ، ومن التأثيرات الفارسية على الديانة النصيرية الاحتفال ببعض اعياد المجوس مثل عيد النيروز .

عبد الله الحسين بن حمدان الخصيبي قوله : قال علي للشمس : السلام عليك يا خلق الله الجديد ، ثم همهم مهمة تزلزل منها البقيع فأجابت الشمس وعليك السلام يا اخا رسول الله ووصيه اشهد انك الاول والآخر والظاهر والباطن وانت بكل شيء عليم^(٢٠٠) وجاء في كتابهم المقدس «المجموع» الذي قام بنشره المستشرق المعروف دوسيه مانصه : يأمرير النحل يارغبة كل راغب ، يا قديما باللاهوت ، يامعدن الملكوت ، انت الهنا ظاهرا وباطنا . . . اسألك يا أمير النحل يا علي يا وهاب يا ازلي ياتواب . . . يا علي يا عظيم يا ازلي يا قديم يا باري يا حكيم . . . اني اشهد ان ليس اله الا علي بن ابي طالب الأحد الفرد الصمد الذي لا يتجزأ ولا يتبعض ولا ينقسم ولا يدخل في عدد فهو الهي والهمكم والهي^(٢٠١)

(٢٠٠) نقلا عن «العلويين بين الحقيقة والاسطورة» لمؤلفه النصيري هاشم عثمان ، ص ٢٤٨ ، وكتاب الهداية الذي يعتبره هذا النصيري من الكتب الموثقة المعتمدة عند طائفته مشحون بسوء الخلق والأدب وصور الافتراء على أئمة الدين من السلف الصالح فقد اتهم الصديق - رض - بشرب الخمر يوم الجمعة في اول شهر رمضان ، وسمح لنفسه ان يسمى العشرة المبشرة بالفسقة ورمى الفاروق بكل ما في صدر المجوس من غل وحقد وضغينة فاذا كان هذا شأن كتبهم المتداولة المعتمدة فيا ترى ماذا هم قائلون عن الدين وصحابة الرسول في كتبهم السرية المضمون بها على غيرهم .

(٢٠١) نقلا عن دوسوفي مواضع عديدة من كتاب «المجموع» بخاصة الصور ، الثانية ، الرابعة ، السادسة والثامنة والحادية عشرة ، وراجع «الباكورة السليمانية» لسليمان افندي الادنى ، طبعة بيروت «١٨٦٤م» ص ٧ ، حيث الإشارة الى الصلاة النصيرية وهي ستة عشر سورة وفيها عبادة علي بن ابي طالب ، وقارن ترجمة سالسبري وتعليقاته في مقالته المذكورة سابقا وايضا : راجع مقالة شتروطمان السابقة .

ثانيا : اسقاط التكاليف الدينية : «Moralnihism»

ان النزعة التي اصطلح مؤرخو الاديان والحضارات على تسميتها بـ «Antinomianism» والتي يبيح اتباعها لانفسهم تجاوز الاحكام الدينية والالتزامات الخلقية والاعتبارات الاجتماعية قضية متأصلة في التاريخ القديم ، ربطها مؤرخو الاديان الاسلاميون بالمجوسية والزرادشتية والمزدكية وذلك ان المجوس طبقة من الكهنة مؤلفة بهيئة اخوة او جمعية دينية كانت تبيح الزواج بالاقارب الاقربين^(٢٠٢) وعرف عن مزدك دعوته الى الاباحية واستحلال النساء^(٢٠٣) لذلك ثبت عن اكثر من نفر من اكاسرة الفرس اباحتهم الزواج بمن لا يجوز الزواج بهن في عرف الدين والاخلاق العامة التي اعتمدها الناس فقد تزوج يزدجرد الثاني ، الذي تولى الحكم في القرن الخامس الميلادي من ابنته ، كذلك فعل بهرام جور ، الذي حكم في القرن السادس ، فقد كان متزوجا بأخته^(٢٠٤) .

(٢٠٢) طه باقر : مقدمة في تاريخ حضارات الشرق القديم ، ٤٢٤/٢ .
(٢٠٣) الشهرستاني « الملل والنحل » ٢٨٦/٢ الفخر الرازي « اعتقادات فرق المسلمين والمشركيين » ص ٨٩ وينقل المقدسي عن البابكية قولهم باباحة النساء على مذهب مزدك على الرضى منهن واباحة مايلذ النفس وينزع اليه الطبع مالم يعد على احد بضرر « البدأ والتاريخ » ٢٤/٤ ، وقارن ايضا : جمال الدين الافغاني « الرد على الدهريين » ص ٥١ .

(204) Historians History of the world vol: 8,p.84

وراجع :-

Christensen, A., "LEmpire Des Sasanids," paris, 1944, p.73.

ويذكر ايفانو «المصدر السابق» ، ص ١٣٥ : ان الزواج بأقرب المقربين كان عادة منتشرة وسائدة في الزرادشتية ، وقد اكد هذا الامر من دون تعاليمها ، سواء من اتباعها او من الآخرين ، وليس من قبل كتاب الفرق الاسلاميين

وعرفت دوائر معينة في الفكر الهندي القديم هذه النزعة العدمية^(٢٠٥) وكذلك فإن الغنوصيين يرون عموماً ان التأمل في الكائن الاعلى «الغيب المطلق عند النصيرية» يجعل الاعمال الظاهرة سواء لانتيجة لها ، وهذا هو الأصل في رفض كل الأمور الشرعية والنواميس الخلقية حتى الوصايا العشر تصبح محتقرة ، فأتحاد الروح بالوحدانية العظمى ، ترفعه الى مافوق الأشكال الدينية المحدودة^(٢٠٦) . وقد نفذت هذه النزعة الى طوائف من المجتمع الاسلامي عن طريق الغلاة ممن جمعوا بين الاتحاد في الدين والاباحة في الاخلاق والمشاركة في حفلات العهر الجماعي «Promiscuity» فالمعمرية وهم فرقة من الخطابية - استحلوا الزنا

فحسب بل ومن المصادر الصينية المعاصرة ايضا وهي العادة التي عرفت بينهم بـ : «Khwaie Twadatha» في «الافستا» او «Khwaie Tukdasih» في الفهلوية ، وكانت اكثر شيوعاً بين اهل التقى منهم باعتبارها مما يرضي آلهتهم ، وبموجب هذه العادة فإن الزواج من الاخت والبنات بل وحتى من الأم يعد امراً حسناً ومأموراً به . وقد حفظ لنا التاريخ صوراً لمثل هذه الزيجات بين افراد الاسرة الاخمينية . على وجه التخصيص ولم تكن هذه العادة محصورة في طبقة الكهنة والنبلاء بل وكانت منتشرة بين عامة الناس ايضا . وهذه العادة بقيت تمارس حتى القرون المتأخرة . ففي المدونة المعروفة بـ Arta - Wiraf - Namak التي تعود في كتابتها الى القرن العاشر للميلاد ، تقرأ عن بطلها ارات ويراف : انه كان له سبع اخوات كن في نفس الوقت ازواجه .

(٢٠٥) اولتزامار : تاريخ الآراء الشيوعية في الهند «بالفرزية» ، ١ / ٢١٤ ، نقلاً

عن : كولد زهر المصدر السابق ، ص ٣٥٤ الهامش ١٠٣ .

(٢٠٦) كولد زهر «العقيدة والشرعية في الاسلام» ص ١٦٦ ، وقارنه بما ذكره

نيكلسون « في التصوف الاسلامي وتاريخه » ص ٧٧ .

واستحلوا سائر المحرمات ودانوا بترك الصلاة^(٢٠٧) والجناحية : استحلوا الزنا وشرب الخمر واكل الميتة ، وكانوا لا يرون وجوب الصلاة والزكاة والحج ، ويؤولون ذلك بموالة قوم من آل البيت .

ويتأولون قوله تعالى : ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح اذا ماتوا وآمنوا ، واستحلت المنصورية : «النساء والمحارم وزعموا ان الميتة والدم ولحم الخنزير والخمر وغير ذلك من المحارم حلال ، وتأولوا المحرمات كلها على اسماء رجال امرنا الله بمعاداتهم ، وتأولوا الفرائض على اسماء رجال امرنا بموالاتهم ، واجازوا نكاح الامهات والبنات والاخوات^(٢٠٨) وقد استقرت هذه الانحرافات وترسخت في المجتمع النصيري^(٢٠٩) اما الزنادقة الذين انتحلوا التصوف وادعوه فقد حاولوا تبرير

(٢٠٧) الاشعري : مقالات الاسلاميين ١٢/ ٦٨ وما بعدها ، الاسفراييني التبصير في الدين ص ١١٠ وما بعدها . النوبختي فرق الشيعة ص ٢٥ وما بعدها .

(٢٠٨) انظر المصادر المذكورة في الهامش السابق ، وهناك دراسة مفصلة ورائعة عن هذه الطوائف عند ابن الجوزي : تلبس ابليس ص ٣٥٢ وما بعدها فليراجع . وقد نسب حمزة الدرزي جملة هذه الامور الى النصيرية ، فقال عنهم فيهم القتل والسرقة والكذب والافتراء والزنا واللواط انظر الرسالة الدامغة .

وتأويل الفرائض والاركان والمعاصي والعقوبات بأسماء اشخاص اما على سبيل الولاء والمحبة ، او على سبيل التبري والكراهية سيشكل كما سنرى جوهر التعبد النصيري وحقيقته

(٢٠٩) حكى مثل هذه الامور اكثر الرحالة الذين زاروا بلاد النصيريين امثال : جاك دي فيترى فولين لوكروا ، وقد اطلوا في وصف حفلات الدعارة التي يقيمها النصيريون .

مزاعمهم بدعوى ان : الوصول الى درجة الولاية ومقام اليقين والاتحاد بالله يرفع عن العبد التكليف ويلغيه ، وقالوا : «ان المحظور على غيرهم من المحرمات مباح لهم اذا بلغوا درجة الولاية التي سموها الدرجة الخاصة» (٢١٠) ومن ثم اباحوا لانفسهم اطراح الشرائع وزعموا ان الانسان ليس عليه فرض ولا تلزمه عبادته اذا وصل الى معبوده (٢١١) وكانت الحُبِّيَّة تزعم «ان الله تعالى اذا احب عبدا رفع عنه الخطاب واسقط عنه العبادات» (٢١٢) وكما وقف ائمة التشيع الامامي الاثنا عشري من الغلاة موقف التنديد والنقد والتجريح ، كذلك فعل ائمة التصوف الملتزم بأدب الدين «امثال : الجنيد البغدادي ، وابونصر السراج ، والقشيري والكلاباذي ، والغزالي» فانبروا يردون على هؤلاء الغلاة ، ويشددون في النكير عليهم ، ورفض مقولاتهم التي استهدفت هدم الدين وتشويه الشريعة (٢١٣) .

اما اصل هذه النزعة العدمية عند النصيرية فموصول بمؤسس الطائفة ابو

(٢١٠) ابن تيميه : «رسالة العبودية» ص ١٠ .

(٢١١) الاشعري : «مقالات الاسلاميين» ص ٣١٠ ، ابن تيميه : الرسائل ج ١ ص ٧٨ .

(٢١٢) البزدوي : اصول الدين ص ٢٥٣ ، طبعة مصر سنة ١٩٦٣ .

(٢١٣) القشيري : «الرسالة القشيرية» ص ٢ - ٣ وراجع : الطوسي ، اللمع ص ٥٣٨ ، والسهروردي «عوارف المعارف» ص ٧٩ ، وانظر : الشوكاني قطر الولي على حديث الولي طبعة دار الكتب الحديثة ١٩٦٩ م ص ٤٦٨ حيث يقول : «وما اقبح ما يحكى عن بعض المتلاعبين بالدين المدعين للتصوف ، انهم يزعمون انهم وصلوا الى ربهم ، وانقطعت عنهم التكاليف الشرعية ، فقد خرجوا بذلك عن جيل المسلمين المؤمنين .»

شعيب محمد بن نصير الذي اورد عنه النوبختي وابن ابي الحديد والشهرستاني كما اشرنا اليه سابقا دعوى : اباحة المحارم ونكاح الرجال بدعوى ان ذلك من التواضع والتذلل ، وهو ما حمل الامام ابا محمد الحسن العسكري - رض - على لعنه والتبري منه . فقد جاء في منهج المقال عن الامام العسكري قوله : اني ابرأ الى الله من محمد بن نصير الفهري وابن بابا القمي ، فأبرأ منهما ، وأني محذرك «مخاطبا احد اتباعه» وجميع موالي ومحذرك اني العنهما ، عليهما لعنة الله (٢١٤) .

وعلى الرغم من هلاك اغلب الطوائف الغالية وانقطاع ما بشرت به من اباحة المحارم ورفع التكليف والاستخفاف بالشريعة واركائها ، فإن النصيرية ، كما تشهد مباحث المعاصرين عنهم ، لازالت تؤمن وتمارس ما كانت عليه طوائف الغلاة من استهانة بأحكام الدين والعبادات ، من استحلال للخمر في الاجتماعات الدينية واثناء مراسم الدخول في الطائفة ، وتسمية الخمر بالنور وعبد النور (٢١٥) صدورا عن عقيدة مجوسية

(٢١٤) انظر : الاسترابادي « منتهى المقال » ص ٣٢٧ وص ٢٩٥ « يقول ابن الاثير عن الشلمغاني الذي عقد بينه وبين مؤسس النصيرية نسبا وصهرا : ويعتقدون ترك الصلاة والصيام ، وغيرهما من العبادات ، ولا يتناكحون بعقد ، ويبيحون الفروج ، ويقولون انه يمتحن الناس باباحة فروج نسائهم ، وانه يجوز ان يجامع الانسان من يشاء من ذوي رحمه وحرم صديقه وابنه بعد ان يكون على مذهبه ، وانه لا بد للفاضل منهم ان ينكح المفضل ليولوج النور فيه . . وما اشبه هذه المقالة بمقالة النصيرية ولعلها هي هي -» الكامل في التاريخ - حوادث سنة ٣٢٢ هـ .

(٢١٥) وكان شرب الخمر بعد القول باستحلاله امرا اجتمعت عليه الباطنية وفي عرف النصيرية منه الحلال ومنه الحرام ، حلال شرابه للمؤمنين النصيرية

كان اتباعها يستعملون شراب الهوما المسكر اثناء اداء الطقوس الدينية ، وكانوا يعتبرون عصير ذلك النبات بمثابة دم الاله العجل المسمى « هوما »^(٢١٦) وتجمع المصادر العربية والاجنبية على عدم اكرثا النصيرية بأداء الفرائض الدينية من زكاة وحج وصوم وصلاة وامتناعهم عن اقامة المساجد وعمارتها ، اذ اعتادوا أداء احتفالاتهم وطقوسهم الدينية في العراء جريا على عادة المجوس الذين كانوا يقيمون المراسم الدينية في العراء المكشوف اذ لم يكن لهم معابد ولا مذابح كما لاحظ هير ودنس^(٢١٧)

يقول لامانس^(٢١٨) ويؤيده Weurlerse و «Boneschi» و «Trobridge»

و George White ان النصيريين يشكلون فرقة غالية ، تذكرنا بأخلاق المجوس ، حيث يبيحون اشاعة البنات والاخوات والامهات ، لا يصلون

← الذين يتبرأون من ابي بكر ويسبونه ، وحرام على من يتولاه ويوافقه لان الخمر في مثل هذه الحالة تتحول الى تجسيد لروح ابي بكر انظر : مقالة اشتر وطمان «التناسخ عند النصيرية».

(٢١٦) طه باقر ، مصدر سابق ، ج ٢ ص ٤٢٨ ، وراجع : محمد كرد علي «خطط الشام» ج ٦ ص ٢٦٥ .

(٢١٧) طه باقر ، مصدر سابق ج ٢ ص ٤٢٩ .

(218) Lammens, H., "Une Viste," op.cit., p.156; Weurlersse, Antiochee, Essai de Geographie Urbaine, Bull. Inst. FR. Damas, 1943. Tom. Tv. p.55; Boneschi, p; Une Fatwa, p. Trobridg. The Alavis 246-8; George White: "Some Non - Confirming Turks," p.244.

وراجع الباكورة السليمانية للتثبت مما اورده المستشرقون بهذا الخصوص ، اما العرب المعاصرون امثال محمد كرد علي ، والشيخ محمد ابوزهرة ، والدكتور عبد الرحمن بدوي فقد ايدوا هذه المقولة واثبتوها .

ولا يتطهرون ولا يصومون ، واذا ما الزموا ببناء المساجد فأنهم لا يدخلونها ولا يعمرونها ، وربما أوت الى المسجد مواشيهم ودوابهم ، وربما وصل الغريب اليهم فينزل بالمسجد ويؤذن للصلاة فتقول له : لانتق علفك بأتيك» (٢١٩)

ثالثا : التأويل الرمزي والباطني :- «Esotirism»

التأويل بمعنى : التحول والانتقال من المعنى الظاهري والمباشر المستفاد من النصوص الدينية الى معنى آخر عقلي او مجازي امر عرفته الاديان السماوية عامة . وعند اطلاقه ينصرف الذهن عادة الى احدى صورتين لاثالث لهما ، فهو اما ان يتخذ صورة «التحول المقيد» باحكام اللغة وعادة الاستعمال فيها ، وما تجوزه من صور التحول وما تحليه ، او ان يتخذ صيغة «التحرر الكامل» من القواعد والاستعمالات التي اقرها فقهاء اللغة للمجاز .

والصورة الاولى مما عم الاديان جميعا وبدرجات متفاوتة لانه مما يقتضيه الفهم السوى والادراك السليم للدين واحكامه وتقريراته ، بغية رأب الصدع والخلاف وما يبدو من تناقض او تضاد بين ظواهر النصوص وما يرشدنا اليه العقل والمنطق والبرهان . ولهذا قال الفخر الرازي « جميع فرق

(٢١٩) ابن بطوطه : «تحفة النظاري غرائب الامصار وعجائب الاسفار» ص ٦٥ ، تحقيق احمد العوامدي ومحمد احمد جاد المولى ، القاهرة سنة ١٩٣٩ وراجع «خطط الشام» ج٣ ص ١٠٧ - ١٠٩ ، ماسنيون ، مادة «النصيرية» دائرة المعارف الاسلامية ، وهذا الاستخفاف بأقامة الشعائر الدينية عقد مشترك بين الجماعات الباطنية ، فهو مما يعمها جميعا .

الاسلام مقرون بأنه لابد من التأويل في بعض ظواهر القرآن والاختبار^(٢٢٠) ومن هنا اجتمعت كلمة علماء الدين - الاماندر - على وجوب صرف النصوص الدينية التي تشعر ظواهرها بالتشبيه والتجسيم بين الله تعالى وخلقته عن معانيها المباشرة الى معاني مجازية ، تسمح بهما قواعد اللغة العربية وعادة اهلها في الاستعمالات اللغوية وذلك لان الدليل العقلي والشرعي قد قام على مبانة ذات الله تعالى عن المخلوقات ، ومن ثم لم يصرف اللفظ عن ظاهرة الى معناه المرجوح لقيام الدليل القاطع على ان الظاهر ممتنع^(٢٢١) وقد جهد العلماء من اجل وضع القواعد الضابطة التي تنظم عملية التحول والانتقال من الظاهر الى المجاز مخافة ان يستخدم في غير ما جيز له ، كما فعلت الباطنية والقرامطة والنصيرية^(٢٢٢) ولهذا قرر العلماء ان التحول والانتقال من الدلالة الحقيقية الى الدلالة المجازية ينبغي ، بل ويلزم فيه الالتزام بقواعد اللغة العربية في تسمية الشيء بشبيهه

- (٢٢٠) الفخر الرازي : «اساس التقديس في علم الكلام» ص ١٨٠ .
 (٢٢١) ابو حامد الغزالي : «فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة » ص ١٨٨ .
 (٢٢٢) يقول جمال الدين الافغاني «اورد على الدهريين - مكتبة الخانجي - الطبعة الثانية - ١٩٥٥» واول ما يلقنه المرشد «الباطن» قوله ان الاعمال الشرعية الظاهرة كالصلاة والصوم ونحوهما انها فرضت على المحجوبين دون الوصول الى الحق ، والحق هو المرشد الكامل ، فحيث انك اوصلت الى الحق فعليك ان تلقي عن عاتقك ثقل الاعمال البدنية فاذا مضى عليه زمن في عهدهم صرحوا له بأن المصابين بأمراض من ضعف النفوس ونقص العقول ، اما وقد صرت كاملا فلك الاختيار في مجاوزة كل حد مضروب والخروج من أكنان التكاليف الى باحة الاباحة الواسعة .

اوبسببه اولاً حقه او مقارنه ، او غير ذلك من الامور التي عدت في تعريف اصناف الكلام المجازي^(٢٢٣) والا ينصرف التأويل الى اصل من اصول العقائد ومهماتها ولهذا اوجبوا تكفير من يغير الظاهر فيها بغير برهان قاطع^(٢٢٤)

اما الصورة الثانية ، فهي ماصار اليها واخذ بها ملاحدة الشعوبية والغلاة من الباطنية وهذه الصورة في التحول والانتقال من الحقيقة الى المجاز لا تقيم لقواعد اللغة وزناً ولا تعرف لعادة الامة في استعمالها للغة حرمه ، بل يتصدى اصحابها لتأويل الدين واحكامه على مقتضى عقائدهم الفاسدة التي تعتمد المزج والتلفيق بين مذاهب دينية مختلفة واحزاب سياسية واجتماعية متعددة وآراء فلسفية وعلمية متنوعة^(٢٢٥) مما حمل العلماء على القول بأن التأويل «الباطن» هو اول مراتب الالحاد^(٢٢٦) وهكذا وعن طريق تأويل النصوص تأويلاً يلائم اغراضهم ،

(٢٢٣) الرازي : المصدر نفسه « أساس التقديس في علم الكلام » ص ١٨٢ ، ابن رشد ، فصل المقال ، ص ٥٨ .

(٢٢٤) الرازي : المصدر السابق ، ص / ١٨٢ الغزالي ، المصدر نفسه / ١٨٨ وكتابه « فضائح الباطنية » حيث يقول « ان لنا معياراً في التأويل وهو ان مادد نظر العقل ودليله على بطلان ظاهرة ، علمنا ضرورة ان المراد غير ذلك بشرط ان يكون اللفظ مناسباً له بطريقة التجوز والاستعارة ص ٥٣ . »

(٢٢٥) بندي جوزي : « من تاريخ الحركات الفكرية في الاسلام » دار الروائع بيروت ، ص ١٢ .

(٢٢٦) ويقول البغدادي : وكان غرض الباطنية الدعوة الى دين المجوس بالتأويلات التي يتأولون عليها القرآن والسنة : انظر : الفرق بين الفرق ص / ١٧٠ ، ويقول ابن تيمية عن الباطنية عموماً : يأخذون كلام الله ورسوله

زعموا ان كل آية ، بل كل كلمة في القرآن ، تخفي وراءها معنى باطنيا ولنا ان نتصور كيف سهل عليهم بعد ان سلموا بهذا المبدأ ان يجدوا دليلا من القرآن لكل قول من اقوالهم ونظرية من نظرياتهم أيا كانت (٢٢٧) . وهكذا زعمت فرق الباطنية ان كل ظهور وكل مظهر له معنى داخلي مستور وحقيقة باطنية ، وهذه الحقيقة اسمى من الحقيقة الظاهرة ، اذ بفهمها يتقرر التقدم الروحي للمستجيب . اذن فالظاهر صَدْفَةٌ لا بد من كسرهما نهائيا ، الامر الذي يقوم به ويتمه التأويل وذلك بأن يعود بمعطيات الشريعة الى حقيقتها العرفانية التي هي فهم المعنى للتزويل والشريعة . فاذا ماتصرف المستجيب وفق المعنى الروحي سقطت عنه الالتزامات التي تفرضها الشريعة (٢٢٨) .

المعروف عند المسلمين ويتأولونه على امور يقرونها ويدعون انها علم الباطن انظر :- محمد باقر المجلس - رسالة في الاعتقادات والسير والسلوك حيث يقول ولانثؤوله «النص الشرعي» بشيئ الا ماورد تأويله عن صاحب الشرع فأن اول الكفر والاحاد التصرف في النصوص الشرعية بالعقول الضعيفة وبالاھواء الردية .

(٢٢٧) نيكلسون « في التصوف الاسلامي وتاريخه » ص ٧٦ وراجع : كولدزير : مذاهب التفسير الاسلامي ، الفصل الخامس تفسير القرآن .

(٢٢٨) كوريان (هنري) : تاريخ الفلسفة الاسلامية ص/١٦٢ وراجع ايضا : كولدزير : «العقيدة والشريعة في الاسلام» ص/١٠٦ وما بعدها يقول الغزالي (فضائح الباطنية / ص ١١) وعرفوا بالباطنية لدعواهم ان لظواهر القرآن والاخبار بواطن تجري في الظواهر مجرى اللب من القشرة . . . وغرضهم الاقصى ابطال الشرائع ، فانهم اذا أنتزعوا عن العقائد موجب الظواهر قدروا على الحكم بدعوى الباطن ما يوجب الانسلاخ عن قواعد الدين .

وتأسيا على هذا المنهج الباطني وصدورا عنه اخذت النصيرية بتأويل الشرع وفق مقررات مذهبها التلفيقي ونظام دعوتها التي تعتمد التدرج والسرية والكتمان فزعمت ان عليا قد خصص بالتأويل وان محمدا خصص بالتنزيل واعتبار علي والنبي كالضوء من الضوء ، الا ان احدهما اسبق والثاني لاحق له ، ومن ثم تفضيل الباطن على الظاهر ، اي علي على النبي ، والولاية على النبوة وحملهم هذا الراي على وصف انفسهم بالمؤمنين والممتحنين واهل التوحيد وان يسموا الشيعة الاثنا عشرية بالشيعة الظاهرية والقشرية ، بل تجاسر بعض من ورد عن مواردهم على رمي الشيعة الاثنا عشرية بالكفر والردة لوقوفها عند ظواهر النصوص (٢٢٩) .

لقد أولت النصيرية جملة العبادات تأويلا باطنيا بعيدا عن الفهم العقلي ومنطق اللغة مما حمل «نولدكه» على وصفه بانه نسيج سقيم من الاكاذيب والجهالات (٢٣٠) . وهكذا قالت النصيرية ان الصلوات الخمس

(٢٢٩) انظر الشهرستاني : «الملل والنحل» ١/ ١٨٨ «تحقيق عبد العزيز محمد الوكيل» - طبعة الحلبي - القاهرة وانظر ايضا : الشيباني «الفكر الشيعي» ص ١٣٠ ص ٢٤٠ .

(230) Noldeke Theodor: "Geschichte Oes Quran, Göttingen," 1860, p. 29.

وانظر مقالة لامنس «زيارة الى الشيخ الاعلى للنصيرية الحيدرية» ص ١٥٢ حيث يقول «ومما جعلني اشك في النظام الديني للنصيرية ان كثيرا من طقوسهم وعباداتهم مبني على تشويه الآيات القرآنية ومسختها» وجاء في مقالة: الانتداب الفرنسي في سورية ولبنان المنشورة في مجلة "Isomologia - 1951" (الايطالية) ليس للقرآن عندهم اهمية كتلك التي يولونها لكتابهم المقدس الخاص بهم ، اعني كتاب المجموع ويقول ايفانو «المصدر السابق» ص ١٢٢ : لقد انتهى التأويل الباطني بالاحكام الشرعية الى ان تتحول الى

عبارة عن خمسة اسماء هي علي والحسن والحسين ومحسن وفاطمة وان ذكر هؤلاء الخمسة يغني عن الغسل من الجنابة والوضوء وبقية الصلاة وواجباتها وان الصوم هو حفظ السر لثلاثين رجلا تمثلهم ايام رمضان . وثلاثين امرأة تمثلهن ليالي رمضان واما الزكاة فهي رمز لسلمان الفارسي ، واما الحج فبقعة مساحتها اثنا عشر ميلا وان البيت العتيق رمز للاسم «سلمان الفارسي» والحجر الاسود رمز للمقداد بن عمرو والاشواط السبعة تمثيل للدوار السبع الكبرى لفيضان العالم عن الغيب المطلق واما الجهاد فهو صب اللعنات على الخصوم وافشاء السر (٢٣١) وهكذا اصبحنا لانستطيع ان نتبين في مذهبهم قواعد الاسلام واركانه وانتهى الامر حقيقة الى طمس معالم الاسلام وانحلال عقائده انحلالا تاماً (٢٣٢) .

← حطام من السخف الذي لا ينطوي على معنى اذ صار كل حكم من احكام الشرع يمثل رمزا او تجسيدا لذات من الاشخاص ، وراجع الباكورة السليمانية ٣٧ عن سالسبري .

(٢٣١) تأويل العبادات على انها اسماء لاشخاص بدأته الفرق الغالية ، يقول البغدادي «تأولوا لكل ركن من اركان الشريعة تأويلا يورث تضليلا فزعموا أن معنى الصلاة موالاة امامهم والحج زيارته وادمان خدمته والمراد بالصوم الامساك عن افشاء سرهم بغير عهد ولا ميثاق» الفرق بين الفرق ، ص ٢٧٧ . ويقول الغزالي «فضائح الباطنية» ٥٥/ ونحن نحكي من تأويلاتهم نبذة لتستدل بها على مخازيهم فقد قالوا : كل ماورد من الظواهر في التكليف واخسر والنشر والامور الالهية فكلها امثلة ورموز الى باطن . وللقوف على صور من هذه التأويلات عند اوائل الغلاة يراجع كتب الفرق والمقالات .

(٢٣٢) كولد زهير : العقيدة والشريعة في الاسلام ص ٣٣٨ .

رابعاً : عقيدة التناسخ ونفي البعث والعقاب والثواب :-

في التاريخ الديني والفلسفي ثمة افكار ثلاثة مترابطة ومتصلة اتصالاً جدلياً محكماً لا انفصام فيه وهي : الاعتقاد بوجود روحاني سابق على البدن في هيئة نورانية مجردة مفارقة عن المادة ثم القول بالتناسخ ، اي انتقال الروح عن البدن المخصوص بعد الموت الى هياكل اخرى : انسية او حيوانية او نباتية او الى الجمادات . واخيراً قيام هذا التحول الدوري - او ماتسميه النصيرية - بالتجيل ، مقام المعاد الاخروي ، وما يلزم عنه من الغاء الجزاء والحساب على السلوك الانساني كما فصلت صورته الاديان السماوية المنزلة ، واعتبرته العقيدة الاسلامية باجماع اهل المذاهب الاصل الثالث من اصول الدين (٢٣٣) .

واوضح ما يكون هذا الترابط الجدلي بين هذه الافكار هو ما نراه عند الفلاسفة ، اصحاب المناهج العقلية القائمة على نسق واحد لا تفاوت فيه ولا اختلاف . اما في دائرة الفكر الديني فانا واجدون احياناً جماعات فصلت بين الفكرة الاولى واخواتها ، بدعوى ان القول بوجود روحاني

(٢٣٣) القول بالمعاد هو الاصل الثالث عند علماء العقيدة على اختلاف مذاهبهم ، ولهذا ايضا اجتمعت كلمتهم على وجوب تكفير من ينكره القائلين بالتناسخ على سبيل قيامه مقام المعاد : انظر الباقلاني : كتاب التمهيد ، امام الحرمين الجويني « الارشاد الى قواطع الادلة في الاعتقاد » ٣٧٢ ، الغزالي « فيصل التفرقة بين الاسلام والزندقة » ابن بابويه القمي « عقائد الشيعة الامامية » ص ٨٥ / العلامة الحلي « كشف المراد شرح تجريد الاعتقاد » ص ٢٥٥ « القول بالتناسخ باطل ، ومن دان بالتناسخ فهو كافر ، لان في التناسخ ابطال الجنة والنار » .

سابق على البدن لا يسوق على وجه الضرورة الى القول بالتناسخ ومن ثم انكار المعاد (٢٣٤) .

وعقيدة التناسخ قديمة في التاريخ ، بل هي من الافكار التي سادت المذاهب الدينية والفلسفية التي ظهرت في العالم القديم وفي منطقة حضارية واسعة تمتد من آثينا الى حدود الهند ، فهي سمة مشتركة بين ديانات العالم القديم من الاورفية والدايونيسية الى ديانة مصر القديمة والى البوذية والبرهمية ، يقول الشهرستاني : « كان التناسخ مقالة في كل ملة من المجوس والمزدكية (٢٣٥) والهند البرهمية ، ومن الفلاسفة والصابئة (٢٣٦) ويقول البغدادي : ان القائلين بالتناسخ اصناف : صنف من الفلاسفة وصنف من السمنية (٢٣٧) وهذان الصنفان كانا قبل دولة

(٢٣٤) انظر البزدوي « اصول الدين » ص ٢١١ ، ابن القيم : كتاب الروح الفصل ١٨ / ص ٢٤٨ وانظر للمقارنة والرد على الدعوى : الفخر الرازي التفسير ، ٣٠٩ / ٤ .

(٢٣٥) المزدكية : من المذاهب الثنوية التي شاعت في بلاد فارس ، وهي تنسب الى مزدك « ٤٨٧ - ٥٢٨ م » الذي هدف الى اصلاح التنظيمات السياسية والاجتماعية للفرس في زمانه ، ورأى ان لاصلاح الاشيعوية المال والنساء ، فأحل النساء واباح الاموال ، وجعلها شركة شائعة بين الناس جميعا . راجع النشار « نشأة الفكر الفلسفي في الاسلام » ج ١ ص ١٨٥ الشهرستاني الملل والنحل ج ٢ ص ٥٤ .

(٢٣٦) الشهرستاني « الملل والنحل » ج ٢ ص ١٢ « الكلام على فرقة الكاملية » .

(٢٣٧) السمنية : اطلق الاسلاميون هذا الاسم على الهنادكة الذين استمسكوا بالهندوكية وقاوموا الاسلام في بلاد السند ، ولعل التسمية جاءت من سما اسم قبيلة راجيوتية في السند تمسكت بالهندوكية . والهندوكية من اقدم

الاسلام . وصنفان اخران ظهرا في دولة الاسلام ، احدهما من جملة القدرية^(٢٣٨) والآخر من جملة الفرق الغالية ،^(٢٣٩) ولهذا فقد قام الخلاف بين المؤرخين في اصل منشأها ابتداء فذهب هيرودتس الى « ان المصريين القدماء كانوا اول القائلين بها ، اذ اعتقدوا ان النفس وهي خالدة تنتقل بعد الموت الى هيكل حيواني يخلق لتوه ، ثم تبقى الروح متنقلة في الهياكل المختلفة الى ان تكون في ابدان كل المخلوقات التي تسكن الارض والماء والسماء ، ثم تدخل مجددا بعد عملية التطهر هذه ، في هيكل بشري حيث تولد ولادة جديدة»^(٢٤٠) .

← الاديان وهي تقوم على تعدد الالهة ، وتناسخ الارواح ، وقانون الجزاء وتدعو الى الزهد ، وترتكز على الايمان بكتب «الفيدا» راجع الدكتور احمد شلبي / مقارنة الاديان ج ٤ «اديان الهند» ص ٤٢ - ٤٣ .

(٢٣٨) القدرية : هم الذين ينفون القدر عن الله ويثبتونه للانسان . اي يقولون بحرية الانسان واختياره . ومن اشهرهم : معبد الجهني ، وغيلان الدمشقي وقد تبنى رأيهم - بعد ذلك - المعتزلة ، ومن اوائلهم : واصل بن عطاء «٨٠ - ١٣١هـ» وعمرو بن عبيد (ت ١٤٢ هـ) .

ويقابل القدرية الجبرية ، وهم الذين ذهبوا الى انه ليس للانسان قدرة ولا ارادة ولا اختيار ، وانما هو مجبور في افعاله ، والله هو الذي يخلق فيه الافعال كما يخلقها في الحيوان والجماد ، ونسبتها الى الانسان من قبيل المجاز ، ومن اوائل القائلين بذلك : الجعد بن درهم ، والجهم بن صفوان .

(٢٣٩) البغدادى « الفرق بين الفرق» ص ١٦٢ وما بعدها .

Herodotus : The History p.756 (The Great Books of The Western World) (240)

وانظر ايضا : دائرة معارف الدين والاخلاق ج ١٢ ص ٤٣٢

«Transmigration» مادة (E.R.E.)

اما في الفكر الهندي القديم فإن القول بالتناسخ ركن ثابت واصل في كتب اليوبانيشاد - «Upanishad» فبناء على ماورد فيها من التعاليم لابد للانسان - الذي يستهدف تحقيق ذاته وبلوغ اعلى مرتبه من الكمال وهي مرتبة الأتمان «Atman» والوصول الى حقيقة انه هو الله والاشياء حقيقة واحدة - من بذل جهد روحي متواصل شاق وطويل مما لا يمكن انجازه في حياة واحدة او اكثر ، نظرا لان كل فرد معرض للخطيئة ، ولكي يحقق الانسان كما له لابد ان يمر بعدد عديد من الحيوانات فكانت نظرية التناسخ التي تزعم ان الانسان يولد بعد كل موت حياة جديدة ، وتستمر هذه الولادات في سلسلة من الموت والولادة ولا تنتهي الدورة الا بتحقيق كمال الذات ، وفي كل ولادة جديدة يتشكل المرء في صورة حياة معينة تتوافق مع اعماله السابقة ، فكانت نظرية الكارما - «Karma» التي مؤداها : ان افعال الانسان هي التي تحدد نوع حياته المستقبلية ، فأن كانت افعاله فاضلة خيرة ، كانت حياته الآتية أفضل من حياته السابقة ، وان كانت أفعاله شريرة كانت حياته التالية احط من حياته السابقة ، لذا كان تناسخ الارواح في اجسام البشر واجسام الحيوان وسيقان النبات ، حسب الكارما اي حسب الافعال (٢٤١) .

اما في الفكر اليوناني القديم فإن القول بالتناسخ يظهر بوضوح وصراحة في الديانة الديونيسية - Dionysiacian «نسبة الى إله السكر والخمر عند الاغريق - «Dionysus» اذ نجد في تعاليمها القول بأن عجلة الولادات

(٢٤١) عبد العزيز الزكي « عقيدة تناسخ الارواح » مجلة الثقافة العدد ٧٠٢ يونيو ١٩٤٥ ، وقارن : ماسون (بول اورسيل) «فلسفة الشرق» ترجمة الدكتور محمد يوسف موسى ص ١٤٧ .

لاتسير الى ما لانهاية ، بل تنقطع في نهاية كل عشرة آلاف سنة شمسية ، وتسمى بالسنة الكبرى وعندها تتطهر الروح من الشوائب والكدر وتستعيد طبيعتها الالهية ، وتحيا حياة روحية مقدسة ، ثم تبدأ سنة كبرى ثانية ، لأن دورة الزمان بحسب اعتقادهم - لانهاية لها ويولد عام جديد ، وذهب اتباع الديانة الاورفية^(٢٤٢) «Orphicism» الى القول بالتناسخ والى ان الروح في الاخرة قد تنعم نعيما ابدياً ، وقد تشقى بعذاب مقيم . وموقوت حسب نوع الحياة التي قضاها صاحبها في الدنيا(٢٤٣) وعن الديانتين الديونيسية والاورفية سرت العقيدة الى الفكر الفلسفي اليوناني حيث اُرتبطت باسماء

(٢٤٢) اورفيوس : شخصية مجهولة ، ولعله شخصية اسطورية ، وقيل انه عاش قبل هوميروس ، الا انه لم يرد له ذكر في اشعاره التي خلد فيها ارباب اليونان ، وكذلك لم يرد له ذكر في كتاب هسيود . والاورفية منهج يشبه الرهبنة وقد سمي المنتظمون فيها انفسهم « اورفيكوى » . اي تابعي نصائح وارشادات اورفيوس وعبدوا الاله «دايونيسيوس زاكريوس» وشجعت الدولة اليونانية هذه , العبادة ، وصار دايونيسيوس زاكريوس مشرفا على تطهير النفوس في هذه الدنيا ومنحها ماتستحق من ثواب او عقاب .
 راجع : الدكتور سامي سعيد الاحمد / الاله زووس ، ص ١٨ ، مطبعة الجامعة بغداد ١٩٧٠ م .

(٢٤٣) عن الديونيسية والاورفية انظر :

Zeller,E., "Out lines of the History of Greek philosophy,"

London,1963,p.13.

Burnet,J., "Early Greek philosophy, Fourth edition,

London,1963,p.81.

Cornford, F.D.M., From Religion to philosophy, N.Y., 1957, p.195.

مشاهير الفلاسفة من امثال فيثاغورس وافلاطون وقد حكى افلاطون في محاوراته عن اعتقاده الجازم بالتناسخ ، فجاء في محاورته المعروفة عن النفس الانسانية «فيدون» قوله على لسان استاذة سقراط لسامعيه اعتقد أن ارواح اولئك الذين نهجوا سبل الشرارة والطيش اولئك الذين لم يقيموا الدليل على كبح انفسهم ، تدخل نفوسهم - بالطبع - في صورة الحمير او مايشبهها من حيوانات . . اما اولئك الذين فضلوا الظلم والطغيان والسلب فانهم يعودون في صورة ذئاب وصقروحدة . . اما اولئك الذين مارسوا الفضيلة الاجتماعية والمدنية ، وهي مانسميه بالاعتدال والعدل والتي تنشأ من التعود والممارسة لعمل خال من الفلسفة والعقل معا ، قل بأي معنى يكون اولئك اكثر سعادة ؟ ذلك انه من الطبيعي جدا ان تكون عودتهم بطريقة ملائمة لحونوع حيواني ما ، يكون اجتماعيا كالنحل او الزنابير والنمل (٢٤٤) .

وبعد حركة الفتوحات العربية الاسلامية ومانتج عنها من اختلاط بين الامم والشعوب وامتزاج وتفاعل بين الآراء والمعتقدات سرت هذه العقيدة الى دائرة الفكر العربي الاسلامي ، وكانت مدارس الغلاة التليفية تمثل هنا ايضا - البؤر الرئيسة التي نبتت فيها هذه العقيدة .

فالمعمرية ، وهم نوع من الخطائية ، كانوا ينكرون القيامة ويقولون بتناسخ الأرواح ، والجناحية : كانت تزعم ان الارواح تناسخت من

(244) Plato phaedo 233 B, Timaeus, 453 A

ومعروف ان الصيغة المتأخرة للافلاطونية التي تسمى بالافلاطونية المحدثه التي مثلت الجمع والتوفيق بين التعاليم الدينية وافلاطون قد بشرت هي الاخرى بالتناسخ على لسان اكبر مؤسسيها افلوطين : انظر التاسوعات «Enneads»

٣ - ٤ - ٣ .

شخص الى شخص ، وان الثواب والعقاب في هذه الاشخاص اما اشخاص بني آدم ، واما اشخاص الحيوانات (٢٤٥) .

وقد لخص لنا النوبختي هذا كله فقال : ومقتضى مذهب هؤلاء الغلاة : ان لادار الا الدنيا ، وان القيامة انما هي خروج الروح من بدن ودخولها في بدن آخر غيره ، ان خيرا فخير وان شرا فشر ، وانهم مسرورون في هذه الابدان ، او معذبون فيها ، والابدان هي الجنات وهي النار ، وانهم منعمون في الاجسام الحسنة الانسية المنعمة ، ومعذبون في الاجسام الردية المشوهة من كلاب وقردة وخنازير وحيات وعقارب وخنافس وجعلان ، محولون من بدن الى بدن ، معذبون فيها هكذا ابد الأبد . فهي جنتهم ونارهم ، لاقامة ولا بعث ولا جنة ولا نار (٢٤٦)

ولهذا فقد اخرج علماء المذاهب الاسلامية القائلين بالتناسخ من دائرة الاسلام ، وحكموا عليهم بالكفر باعتبار ان العقيدة تصطدم مع ركن ثابت عرف من الدين بالضرورة الا وهو الايمان بالمعاد الاخروي الثابت بنصوص قطعية تفيد اليقين (٢٤٧) .

(٢٤٥) الاشعري : مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٦٧ - ٧٧ ، البغدادي الفرق

بين الفرق ص ١٦٢ وما بعدها ، الشهرستاني ، الملل والنحل ص ٣٢ - ٣٥

(٢٤٦) النوبختي «فرق الشيعة» ص ٣٢ - ٣٥ .

(٢٤٧) الاشعري مقالات الاسلاميين ج ١ ص ٦٦ ، الشهرستاني «الملل والنحل»

ج ١ ص ٢٠٣ ، البغدادي «الفرق بين الفرق» ص ١٤٥ وما بعدها . وقد

كفر المتكلم اليهودي المعروف سعديا الفيومي القائلين بالتناسخ من اليهود

«الامانات والاعتقادات» ص ٢٠٨ كذا اجمعت المجامع الكنسية المسيحية

المنعقدة في ليون ١٢٧٦ م وفلورنسه ١٤٣٩ م على ادانة القائلين بالتناسخ

وتكفيرهم انظر :

The Oxford Dictionary of the Christian Church, the Art TRANSMIGRATION

وبقدر ما يتعلق الامر بالنصيرية وهي - كما اوضحنا - تمثل في اكثر من جهة وجانب امتدادا تاريخيا لافكار الغلاة ، فقد جعلت من عقيدة التناسخ محورا ثابتا ، وقاعدة اصيلة في بنية فكرها الديني ونظامها الاجتماعي معا ، اجمع على ذلك الاقدمون واكدته مباحث المستشرقين سواء بسواء ، وما يدل على ثبات النصيرية على هذه العقيدة منذ نشأتها ، الرد الذي افه حمزة الدرزي وسماه «الرسالة الدامغة» في نقض صورة التناسخ عند النصيرية^(٢٤٨) ، والتناسخ عند النصيرية ويطلقون عليه «التكنيس» او «التجيل» يتخذ دورات سباعية فيضية في صورة جول هابط مماثلة لدرجات الجحيم ، وفيها هبطت الارواح من عالم الازل النوراني الى الارض في مراتب متعاقبة هي : الفسخ ، النسخ ، المسح ، الوسخ ، الرسخ ، القش ، ثم القشاش^(٢٤٩) ، او صورة تحول صاعد باتجاه التطهير الروحاني والعودة من عالم «القمصان البشرية للحمية» الى عالم الكواكب والنجوم ، ومن هنا جاء اعتقادهم بأن «المجرة» تمثل مجموع ارواح ابناء

(٢٤٨) ماسنيون ، دائرة المعارف الاسلامية « مادة النصيرية ».

(٢٤٩) التناسخ : انتقال الروح من جسم الى جسم وقد يكون الجسم الثاني جسم انسان ، او حيوان ، او نبات ، او جماد ، ويبقى الانسان ينتقل من جسم الى جسم سبع مرات ، وكل مرة بمرتبة وهي : « السبع مراتب العالم السفلي البشري » والنسخ انتقال الروح من انسان الى انسان ، والفسخ انتقالها الى نبات ، والمسح الى حيوان ، والوسخ الى ادران واوساخ ، والرسخ الى نبات قصير ، والقش الى نبات يابس ، والقشاش الى ارض بور ، والقشاش ايضا قد يعني ، البق والذباب والنمل وما يشبه ذلك .

راجع ابو موسى الحريري « العلويون النصيريون » ص ٧١ - ٧٢ بيروت ١٩٨٠ شروتمان / تناسخ الارواح عند النصيرية :-

الطائفة الذين انتهوا الى السماء بعد سلسلة تطهيرية تعاقبية وصاعدة وعبر عملية تتخذ صورة التناسخ الدوري (٢٥٠) واخيرا نسرد ادناه نصوصا منقولة عن «الباكورة السليمانية» تؤيد ماذكرناه في هذا الخصوص .

الفصل الرابع ، في الهبطة : ان كل طوائف النصيرية يعتقدون انهم كانوا في البدء قبل كون العالم انوارا مضيئة ، وكواكب نورانية ، وكانوا يفصلون بين الطاعة والمعصية لا يأكلون ولا يشربون ولا يغيطون .

الفصل السادس عقائد النصيرية : ان النصيرية كافة تعتقد ان شرفاء المسلمين الراسخين في العلم تحل ارواحهم في هياكل الحمير ، وعلماء النصاري في اجسام الخنازير ، وعلماء اليهود في هياكل القردة ، واما الاشرار من طائفتهم فتحول ارواحهم في المواشي التي تؤكل ، ولكن الخاصة المتشككين في الديانة فبعد موتهم يصيرون قرودا .

الفصل السابع : في كشف اسرار النصيرية : متى خلصنا من هذه الكثايف البشرية ترتفع ارواحنا الى ما بين تلك الكواكب المتلاصقة في بعضها التي هي درب التبان وتلبس هياكل نورانية وحينئذ نرى السماء

(٢٥٠) للوقوف على آراء المستشرقين انظر : - Incarnation

Margret Smith. "The Doctrine of Re - Incarnation in Islamic Literature," In the Aryan Path Vol: IV, No. I. Bombay, 1933, pp. 33.

George White. Some Non - Confirming Turks, op. cit., p.338.

Springett, op. cit. p.143.

Rene Basset : The Article "Nusairiya in E.R.E.

Strothmann, R., "Seelen Wanderung Beiden Nusairi Oriens -

12 (1952) ; PP.89 - 114.

صفراء ، وان شككنا فيها في هذه الحياة الفانية تحل ارواحنا في اجسام
المسوخية وليس لنا نجاة الى ابد الابدين (٢٥١) .

خامسا : التعاليم السرية للنصيرية

تشارك النصيرية مع سائر الطوائف الباطنية التي عاصرتها وافادت منها
في العمل من اجل ضرب السيادة العربية التي كانت تعتمد على «الدين
والادب والعاطفة القومية» وهكذا نظمت النصيرية جمعيتها السرية على
غرار الباطنية لتعمل على جبهات ثلاث معا وفي آن واحد ، ففي دائرة
العقيدة الدينية بشرت بالاحاد والزندقة والاباحية ودعت الى اسقاط
التكاليف الشرعية ، وفي حقل اللغة والادب : ناصرت الشعبية التي
بذلت ماوسعها الجهد من اجل تشويه المآثر العربية والانتقاص من شأن
العرب (٢٥٢) . وفي ميدان العمل السياسي شاركت حركات التمرد
والعصيان المسلحة بقصد اضعاف السلطة السياسية للدولة العربية ، وقد
اعتمدت النصيرية لتحقيق هذه الاغراض مجتمعة وسيلة العمل السري
الذي يمكن تلخيص اهم معالمه فيما يأتي :-

اولا : تلقين معارف غامضة تتميز بالسرية والخفاء ، وتعتمد الخطاب
بالرموز والاشارات وترتكز على التدرج في المراتب تبعا للنضج
الفكري والتقدم الروحي للشخص المراد استدراجه وادخاله في
الجماعة السرية ، وهكذا فما يطرح على المبتدى الناشئ يختلف عما

(٢٥١) سليمان الأدني ، المصدر السابق ، ص ١١٩ .

(٢٥٢) عن مشاريع الشعبية وخطتها الهدمية في دائرتي الادب والتاريخ ، انظر :
Goldziher, I., "Mohammednische Studien" Eng Tr.pp. 147 - 165.

يلقن به المتدرج السالك ، وما يعلن على هؤلاء ويباح لهم يختلف جوهرياً عما احاط به من بلغ درجة الرشد والكمال في التعاليم السري ، فلكل مرتبة رجالها ، ولكل صنف من اصناف الرجال معارف مخصوصة ، ومن هنا قسمت المراتب بين ابناء الجمعية السرية تبعا لسني العمر ومراحل النضج الفكري والتقدم الروحي واطواره (٢٥٣)

وهذه المراتب تتوافق وتنسجم مع مراتب نظرية الفيض الجدلي الصاعد في مقامات «التطهر» باتجاه اللحاق بالعالم النوراني الاكبر بعد «الخلاص» من القمصان والهيكل البشرية ، وسلسلة هذه المراتب هي (٢٥٤) :

(٢٥٣) انظر : في تاريخ وتطور هذه الجمعيات السرية ورتبها : دوزي « تاريخ اسلاميت » الترجمة التركية ، ص ٣٣٨ ، ويندلي جوزي ، المصدر السابق ، ص ١٢٠ - ١٢٢ .

Lewis, B., "The Origins of Ismailism" Ivanow, W. "The Alleged Founder of Ismailism" p.33. De Goe JE: Sur les Carmates de Bahrein.

(٢٥٤) كان عدد الرتب الباطنية في اول الامر سبعة لما لهذا العدد عندهم من قدسية وسر- ثم اصبحت تسعا ، وكان لكل درجة اسم يلائم العلم الذي يتلقاه المدعو في تلك الدرجة وهذه الدرجات هي : الزرق ، والتفرس ، ثم التأنيس ، ثم التشكيك ، ثم التعليق ثم الربط ، ثم التدليس ، ثم التلبيس ، ثم الخلع ، ثم السلخ ، الغزالي « فضائح الباطنية » ص ٢١ ومابعداها ، والبغدادي « الفرق بين الفرق » ص ٢٧٨ ، اذ يقول « والباطنية لا يظهرون دينهم الا لمن كان فيهم بعد احلافهم اياه على ان لا يذكر اسرارهم لغيره . »

الامام ، والنقيب ، والنقيب ، وتبدأ هذه المراتب بعقد «الزواج الروحي» وفيه كتاب وطلاق معلق وعهد وميثاق بعدم كشف الاسرار كل ذلك خلال جلسات اجتماعية دينية ثلاث ، كما سيمر بنا بعد قليل .

ثانيا : يسبق هذا التلقين السري المتدرج ويمهد له بدراسة نفسية شاملة تهدف الى تحديد مشاعر المراد دعوته والوقوف على ميوله ونواذعه ورغباته كي «لا تلقى البذرة في ارض سبخة» (٢٥٥) .
حتى اذا اطمأن القائمون على شؤون الدعوة السرية الى نفسية المدعو وتحققوا من استجابته ، اقيم له حفل مخصوص ، يتخذ عند النصيرية صيغة ما يصطلحون عليه بـ «نكاح السماع» تتخلله طقوس دينية ومراسيم اجتماعية وتقاليذ ذات مدلولات رمزية يقدم فيها المدعو من قبل النقيب والنقيب الى الامام وسط حشد من الحاضرين ويشرب فيه الخمر خلال جلسات متتالية متتابعة تفصل

(٢٥٥) يقول البغدادي ويتابعه الغزالي في هذا الصدد : ان من شرط الداعي الى مذهبهم ان يكون عارفا بالوجوه التي تدعى بها الاصناف فليست دعوة الاصناف من وجه واحد ، بل لكل صنف من الناس وجه يدعى منه الى مذهب الباطن ويعلق بنسبتي جوزي على هذا القول ، قائلا : كانوا «الباطنية» يخاطبون كلا بلسانه وبما يوافق ميوله وعواطفه ودرجة نموه العقلي فربما يخاطبون الفارسي بغير ما كانوا يخاطبون به العربي ، ويصطادون المسلم بخلاف ما كانوا يصطادون به غير المسلم ، ويكاشفون الفلاسفة واهل العلم والطبقة الراقية من الناس بغير ما كانوا يدعون به الطبقة السفلى وهلم جرا المصدر نفسه ، ص ١٣٤ .
وعرف عن النصيرية قولهم : من اذاع لنا سرا اذاقه الله حر الحديد .

بينها فترات زمانية محددة ، تعرف عندهم على التتابع بـ «جمعية المشورة» و «جمعية المللك» و «جمعية القبول» في الجماعة ، واثناء هذه الحفلات المتتابعة يؤخذ من المدعو العهد والميثاق والقسم مرارا وتكرارا على كتمان السريتكفله ويرجوا قبوله مجمع من اثني عشر كفيلا ، يتعهدون باحضاره ان افشى السركي يقطع تقطيعا ويشرب من دمه ان هو خان العهد والميثاق وخرج عن امر الجماعة (٢٥٦) .

(٢٥٦) انظر في تفصيلات هذه المراسيم : الباكورة السليمانية ص ١ - ٧ وقارن ايضا : سالسبري ، مقالته الأنفة الذكر : المقدمة ، ووضح ان صورة هذا العهد والميثاق هي بعينها التي كانت القرامطة وسائر فرق الباطنية تمارسها في تنظيمات جماعتها السرية ، انظر : الغزالي : فضائح الباطنية ص ٢٨ ، البغدادي ، الفرق بين الفرق ص ٢٧٨ وما بعدها . وقد تأثرت الجماعات الماسونية السرية بهذه الصيغ واخذت بها في تنظيم محافلها المرتبة على مراتب متدرجة بلغت ثلاثا وثلاثين رتبة . . واعضاء المراتب الدنيا لا يقفون الا على المبادئ السطحية القشرية الظاهرة للمحفل ، اما التعاليم السياسية والاجتماعية القصوى ، فلا يقف على سرها الا المتقدمون في سلك العضوية ، وهكذا يتحول الاعضاء العاديين الى ادوات صماء وجساد لاحراك لها على ايدي الدعات الخبيرين ، تماما كما كان الحال مع الجماعات الباطنية ، لمزيد من التفصيلات والوقوف على اوجه التشابه والمماثلة بين الباطنة والماسونية انظر : كولدنير : العقيدة والشريعة في الاسلام ص ٢٣٩ وما بعدها ، بندلي جوزي ، المصدر السابق ص ١٢٤ وما بعدها ، وعن تأثر الجماعات الماسونية في تركية في تنظيم محافلهم بما عرف عند النصيرية العلوية من «نكاح السماع» انظر : «بالتركية»

ثالثا :-

تعتمد النصيرية شأنها في ذلك شأن الباطنية عامة اساليب الشعبذة والكهانة ، وازهار المخاريف ، والاشتغال بالطلاسم وال نارنجات في تلقين معارفها السرية المستترة والغامضة وهو الأمر الذي باشرته الجماعات الهدمية ابتداءً بالخطابية ومرورا بالشلمغانية والمقنعية والحلاجية وانتهاء - بالنصيرية والقزلباشية والبكتاشية ، وبقدر ما يكون الاستغراق في السرية والغموض والكتمان يكون الانفصام والانفصال عن العقلانية ، مما أدى بتعاليم هذه الجماعات الى ان تتخذ صورة ديانة شعبية تكتنفها الاسطورة والخرافة ، وتأليه البشر مما لا يبقى من الاسلام سوى مظهره الخارجي القشري .

فالعقيدة النصيرية - كما اوضحنا سابقا - فيها عناصر من الطوطمية كتحرير اكل او صيد حيوانات معينة (٢٥٧) . وفيها ميل واضح الى عبادة الكواكب والنجوم والشمس والقمر ، وفيها سحر وكهانة وطقوس ، ومزارات واعياد تختص بها شأنها في ذلك شأن الجماعات البدائية الساذجة (٢٥٨) .

وأيضا : Doc - Dr.Bedri Noyan.(Dedebada)Aydin - Turquie -

Bektasilik Ve Mascnluk, Strasburg Turkoloji

Kongresine. 1970

Mehmet Avif : Binbir Hadis, Istanbul, 1966 (pp.377 - 78)

(٢٥٧) منها : الارانب والغزلان والنوق . انظر : رشيد تانقوت : النصيريون والنصيرية ص ٣٥ .

(٢٥٨) ثلاثة رسائل نصيرية : Catafago. Von.j:Die Drei Messen Der Nossairier

Z.D.M.G. 1948. PP. 388 - 94 .

رابعاً :-

ان الشعور بالمهانة والاحتقار والعزلة والاختناق الاجتماعي ،
وخيبة الامل ، والصغار الذي تولد عند النصيرية بسبب وقوف
الاجماع الاسلامي منها موقف الرفض القاطع قد خلق عندهم
شعورا عميقاً بالنقص ، وهذا الشعور سمة مشتركة بين تلك
الطوائف ويعمها جميعاً ، وقد ارادت ان تتغلب عليه عبر وسائل
تعويضيه ذات طبيعة سلبية اتخذت تارة صورة الاستجابة التلقائية
المباشرة لكل مغامرة سياسية يخوضها دعي من الطامعين فتراهم مرة
يناصرون التتار واخرى يتابعون الصليبيين في غزواتهم ، وثالثة
يقفون صفاً واحداً مع سلطات الانتداب الفرنسي ، وتارة صورة
الاستعاضة عن الشعور بالنقص بسلوك مناقض له بقصد تجاوزه .
ومن هنا تولد عندهم الشعور الكاذب بالعظمة والتعالي
والكبرياء ، وادعاء الخصوصية ، ولهذا اسموا انفسهم بـ «المؤمنين»
و«الموحدين» و«ملح الارض» و«الممتحنين» وكانت النتيجة المنطقية
لهذا الشعور المركب من النقص والتعالي ان اتخذت النصيرية صورة
الطائفة المنبوذة Caste بالمعنى الاصطلاحي (٢٥٩) .
فظلت حبيسة همومها وافكارها وما استطاعت ان تتوافق فتنسجم مع
الجماعة الاسلامية .

(٢٥٩) انظر :

Gordon, W.All Port: The Nature of prejudice Anchor Books, 1958, Par VI:
"The Dynamics of Prejudice."

الفصل الخامس

التغلغل في المؤسسات العسكرية والسياسية

البارزين وابناء الاقليات عن القوات المسلحة وعن المراكز الحساسة في الدولة وعلى النحو الآتي :-
(١) ابعاد الضباط المسلمين :-

بعد ان تم ابعاد اغلب الضباط البارزين من المسلمين خلال الاعوام ١٩٦٣ - ١٩٦٦ عن القوات المسلحة السورية او من خلال وضعهم في اماكن غير حساسة وكما اشرنا ، استمرت عملية الابعاد بعد انقلاب ٢٣ شباط ١٩٦٦ ومن خلال اعتقال العديد منهم ، ففي اوائل عام ١٩٦٧ تمت محاكمة عدد من الضباط المسلمين بتهمة الاشتراك في انقلاب خططت له القيادة القومية ، وشهدت الشهور الاولى من عام ١٩٦٧ استقالة العديد من قادة بعض فروع وشعب و فرق الحزب المسلمين وبخاصة في منطقة حوران من مواقعهم الحزبية رافضين المشاركة في اية اجتماعات جديدة للحزب والنشاطات الاخرى تعبيرا عن رفضهم لهيمنة الطائفة النصيرية على الجهاز الحزبي والقوات المسلحة ، كما هدد ثلاثة وزراء سوريين بالاستقالة من الحكومة السورية اعتراضا على هذه الأوضاع ، وبعد ٥ حزيران ١٩٦٧ تم ابعاد الكثير من البعثيين المدنيين البارزين من مناصبهم في قيادات الحزب والدولة ، وفي ١٥ شباط اعفي احمد سويداني من رئاسة اركان الجيش السوري ، ويمكن القول ان معظم الضباط البارزين من المسلمين قد تم ابعادهم عن الجيش وتم تعيين اخرين منهم في مواقع غير حساسة وعلى وجه التحديد خلال الاعوام ١٩٦٦ - ١٩٧٠ (٢٩١)

الطائفة النصرية في الجيش والحزب على حساب الاغلبية المسلمة وسيطرة النصريين على الحكم . ولم يتوقف الأمر عند هذا الحد ، فخلال السنوات ١٩٦٦ - ١٩٧٠ استمر النصريون في تنفيذ مخططهم المرسوم (٢٩٠) وبعد ان تم لهم احكام السيطرة على الجيش والحزب والاجهزة الامنية من خلال وجودهم في المراكز الحساسة فيها وابعاد الكثير من الضباط المسلمين البارزين من الجيش والحزب . بدأت الصفحة الثانية من المخطط النصري التي استهدفت ابعاد من تبقى من الضباط المسلمين

الدولة من معارضة ، ولذلك شكل تحالفا سوريا مع اشخاص لا ينتمون الى الطائفة النصرية وليشغل النصرية ، المراكز الحساسة في الدولة وعلى سبيل المثال فقد تم تعيين حافظ الاسد وزيرا للدفاع وابراهيم ماحوس وزيرا للخارجية .

(Kelidar, A.R., "Religion and State in Syria, Asian Affairs, Vol .61 (New Series No. V), part I, Feb. 1974, p. 17.

(٢٩٠) توالى اجتماعات الطائفة النصرية في جب الجراح بتاريخ ٣٠ كانون الثاني ١٩٦٨ وتقرر فيها انهاء دور المسلمين في سوريا . . . وتوجيه الضربة القضائية للدروز والمسيحيين ومن ثم العمل على الغاء التعليم الديني الاسلامي والمسيحي ومصادرة المدارس الخاصة لكلا الطائفتين حتى يسهل الانحلال الاخلاقي - وكان اجتماع آخر في صبورة بتاريخ ١٤ نيسان ١٩٦٨ وآخر في دمشق بتاريخ ٣ ايار من السنة نفسها . وآخر في بيت حافظ الاسد ضم كلا من صلاح جديد - ابراهيم ماحوس - شفيق عبدو - الشيخ علي ضحية - الشيخ احمد سلمان احمد - علي نعيسه - محمد الفاضل - انيس خير بك - عزت جديد - سهيل حسن وآخرين .
انظر - ابو موسى الحريري - المصدر السابق - ص ٢٣٦ - ٢٣٧ .

الكتل العشائرية^(٢٨٧)؛ ويلاحظ في هذا الصدد ان امين الحافظ كلف صلاح الدين البيطار بتشكيل حكومة تمثل فيها النقابات والمنظمات وقطاع المعلمين والطلبة والفلاحين لكن الأخير لم يفلح بفعل الطائفة النصيرية وتوجهاتها والتي غررت ببعض القادة البارزين العسكريين من ابناء الاقليات الاخرى للوقوف الى جانبهم تحت ذريعة وجود محاولات من قيادة الحزب ، للحد من دورهم ، وزاد في حدة المواجهة توجيه امين الحافظ اتهاما الى صلاح جديد في تكوين كتلة طائفية نصيرية داخل الجيش ، وكان محصلة ذلك كله انقلاب ٢٣ شباط ١٩٦٦ ، اذ وقفت فوراً الوحدات العسكرية المتمركزة حول دمشق الى جانبه والتي كان يسيطر على معظمها ضباط نصيريون ، والتي هيأت مسبقاً تنفيذاً للمخطط النصيري لمساندة اي انقلاب او حركة يقوم بها الزعماء النصيريون من الضباط^(٢٨٨)؛ وتم بعد الانقلاب ابعاد الضباط البارزين من المسلمين عن القوات المسلحة وعن التنظيم العسكري للحزب كما تم ابعاد انصار محمد عمران عن الجيش بتهم تكوين كتل طائفية او اقليمية او عشائرية داخل القوات المسلحة لأظهار قادة الانقلاب وكأنهم مبتعدون كلياً عن هذه المسألة ولأخفاء حقيقة وابعاد انقلاب ٢٣ شباط ١٩٦٦^(٢٨٩) الذي نتج عنه زيادة تمثيل أبناء

(287) Van Dam, op. cit., p. 60.

(288) Ibid., p. 62.

(٢٨٩) على الرغم من ان صلاح جديد اصبح اقوى اركان النظام السوري بعد انقلاب ٢٣ شباط ١٩٦٦ ، الا انه عين الاتاسي رئيساً للجمهورية وزعين رئيساً للوزراء من غير ابناء الطائفة النصيرية لأخفاء حقيقة ابعاد الانقلاب النصيري ، كما انه كان مدركاً تماماً لما يمكن ان يثير توليه رئاسة

مخططها السري المرسوم^(٢٨٥) في مناهضة قرارات القيادة القومية ، اذ واصل صلاح جديد تكثيف التواجد العسكري النصيري في القوات المسلحة خلال عام ١٩٦٥ بأبعاد الكثير من الضباط المسلمين عن الجيش واحلال اخرين من النصيريين وانصارهم محلهم^(٢٨٦) .

وفي محاولة من القيادة القومية لحزب البعث العربي الاشتراكي لتحجيم دور صلاح جديد الحزبي والعسكري بفعل توجهاته الطائفية قررت القيادة القومية في ١٩ كانون الاول ١٩٦٥ تولي السلطة كاملة عن طريق حل القيادة القطرية السورية واعلنت في بيان داخلي موجه الى القوات المسلحة انتقادها لعمليات ابعاد البعثيين عن القوات المسلحة والحزب وانها ستقوم بحمايتهم ولن تسمح بالاستحواذ على وحدات الجيش وتحويلها الى تكتلات عسكرية طائفية وستعارض اي ولاء غير الولاء للحزب واعلنت ايضا انها ضد الطائفية وضد مسألة طرحها وضد الولاءات الشخصية وضد

(٢٨٥) « ماين آذار ١٩٦٣ وشباط ١٩٦٦ تم ابعاد معظم الضباط المعارضين للطائفة النصيرية ، الناصريين والمستقلين والبعثيين عن الجيش والمراكز الحساسة وبالتابع وفي كل عملية ابعاد كان ينخفض عدد الضباط المسلمين واصبح النظام بعد انقلاب ٢٣ شباط ١٩٦٦ يعتمد اعتمادا كبيرا على مجموعة الضباط النصيريين ونواب الضباط وضباط الصف والجنود النصيريين في الجيش».

(Batatu, Hanna, Some Observations on the Social Roots of Syrias Ruling Military Group and The Causes For its Dominance MEJ. Vol. 35, no 3, Summer 1981, p.343 .)

(286) Petvan, op. cit., p. 169.

الضباط النصيريين وبانتظار الفرصة الملائمة لتنفيذ المخطط النصيري المرسوم على عكس محمد عمران الذي حاول استعجال تنفيذ المخطط ، ويبدو ذلك واضحاً حيث ان صلاح جديد وحافظ الاسد شكّلوا تهديداً خطيراً للأمين الحافظ^(٢٨٣) ففي عام ١٩٦٥ ازدادت حدة المواجهة بين امين الحافظ وصلاح جديد اذ استطاع الاخير ان يكسب دعم بعض الضباط البارزين من ابناء الاقليات الى معسكره امثال سليم حاطوم وحمد عبيد (من الدروز) واحمد المير وعبد الكريم الجندي (من الاسماعيلية) وفق المخطط النصيري المرسوم ، ففي الوقت الذي ارتأت فيه قيادة حزب البعث العربي الاشتراكي ان الظرف ملائم لتجسيد مبادئ الحزب واهدافه ومنع التدخل العسكري في صنع القرار السياسي وضرورة التقرب من مصر والعراق فوجئت بجناح الضباط النصيريين الذي يقوده صلاح جديد يعارض اية محاولة للتقارب مع مصر والعراق^(٢٨٤) تحت ذرائع بعض الآثار السلبية التي تمخضت عنها تجربة وحدة مصر وسوريا وضرورة التوجه الى الداخل ، فتوترت الأوضاع ، واستمرت الطائفة النصيرية بمواصلة

(283) Idid., p. 56.

(٢٨٤) «ان اللجنة العسكرية والتي اصبحت لها خبرة في العمل السري تمكنت من ابعاد الناصريين عن الجيش والسلطة ، واصبح للضباط النصيريين الموجودين ضمن اللجنة العسكرية دور بارز ، واصبح بإمكانهم تحدي ومجابهة القيادة الرئيسة للحزب التي كانوا دائماً وعلى طول الخط بتضاد وبمعزل عنها .»

(Petran, op. cit., p. 167.)

٨- مواصلة نزوح النصيرية من قرى الريف والجبل الى المدن وخاصة حمص واللاذقية وطرطوس .

٩- التفرير بالضباط الدروز والاسماعيليين للتعاون معهم آنياً والسعي لأستئصالهم وابعادهم من صفوف الجيش واحلال عناصر نصيرية محلهم مستقبلاً .

١٠- تسليم القيادة المدنية السياسية الى ابراهيم ماخوس واعداه ليكون رئيساً لوزراء الدولة النصيرية المنشودة ، في اثر قرار بأحلاله محل والده في رتبته الدينية .

وبذلك تحددت مؤشرات المخطط النصيري ، اذا استمر ابناء الطائفة من الضباط في اقامة تكتلات عسكرية خاصة بهم واصبح اللواء صلاح جديد رئيس الاركمان للجيش السوري يتلقى المزيد من الدعم من قبل الضباط النصيريين على وجه الخصوص ، وفي هذا الصدد يلاحظ ان امين الحافظ والمقدم احمد سويداني رئيس الاستخبارات العسكرية انتقدوا محمد عمران بنشر الطائفية وتعزيزها ، وشاركهم في الانتقاد ظاهرياً كل من صلاح جديد وحافظ الاسد بعد ان انكشف امر محمد عمران بصورة ملفتة للنظر ، وعلى الرغم من ان صلاح جديد وحافظ الاسد كانوا مثل محمد عمران في اعتمادهم على انصارهم الشخصيين العسكريين^(٢٨٢) النصيريين من اجل الحفاظ على مواقعهم في السلطة وتعزيزها ، الا انهم استطاعوا ان يخفوا مثل هذا الأمر ، وهكذا استطاع صلاح جديد وحافظ الاسد البقاء في مواقعهم في ظل الدعم الكبير من

(282) ldid., p.54.

- ٢- منح محمد عمران الوشاح البابي الاقدس (٢٨٠) وتكليفه بمتابعة نشاطه في حقل الناصريين .
- ٣- تنشيط العمل بالمخطط الموضوع حول انضمام المزيد من ابناء الطائفة المثقفين الى حزب البعث والدخول بأسم الحزب في الكليات العسكرية ومؤسسات الجيش ، على اثر قرار اتخذ بتكليف مشايخ الطائفة لدعوة ابنائها بضرورة الانخراط في القوات المسلحة
- ٤- التخطيط البعيد لتأسيس الدولة النصيرية وجعل عاصمتها في حمص .
- ٥- تكليف صلاح جديد بقيادة وتوجيه العناصر النصيرية في الجيش ومنحه رتبة دينية رفيعة «مقدم» .
- ٦- منح حافظ الاسد (٢٨١) رتبة «نجيب» .
- ٧- منح عزت جديد وعلي حماد رتبة المختص .

(٢٨٠) الوشاح البابي الاقدس - «احد الرتب الدينية السرية للبابا عند النصيرية» .

(٢٨١) ان للاحلاف العشائرية النصيرية في سورية احيانا اكثر من زعم او رئيس واحد وكل واحد من هذه الاحلاف منقسم على نفسه الى عشائر ويحكم على رأس كل عشيرة فيها شخص يدعى ، مقدم ، ورغم ان رعاية العشيرة كانت تتقل عن طريق الوراثة الا انه كان بالامكان الوصول الى زعامة العشيرة عن طريق مؤهلات شخصية ، او من خلال التأثير مثل عائلة حافظ الاسد الحصول على نفوذ كبير على الصعيد العشائري في مناطق تواجدهم الاصلية بسبب الموقع الذي اكتسبوه على الاصعدة الاخرى مثل الجيش او مؤسسات السلطة .

(Van Darn, op. cit., p.22) .

الذي قامت به مجموعة من الضباط الناصريين^(٢٧٦) في تنظيم حملة استهدفت طرد بعض العناصر القيادية المسلمة من الضباط وابعاد بعضهم الى الجبهة السورية الاسرائيلية ، كما كثفوا جهودهم في قبول عدد كبير من ابناء طائفتهم في الكلية العسكرية ومراكز الاعداد الحزبي والتنظيم العسكري وفي الحرس القومي والشعبة السياسية «المخابرات» وتم تنصيب العديد من العسكريين الناصريين الى المواقع الاستراتيجية المحيطة بدمشق^(٢٧٧) .

وفي ضوء الانقلاب الفاشل الذي قام به جاسم علوان ومن اجل مواصلة احكام السيطرة النصرية على الوضع في سورية وعلى الصعيدين العسكري والحزبي ، عقد في حمص بعد ١٨ تموز ١٩٦٣ اجتماع حضره عدد كبير من زعماء الطائفة النصرية وضباطها البارزين^(٢٧٨) لدراسة النتائج المترتبة على محاولة الانقلاب الفاشلة وفي نهاية الاجتماع اتخذت القرارات الآتية :-

١- ترفيع محمد نبهان^(٢٧٩) الى رتبة نجيب تقديرا لدوره في ١٨ تموز ١٩٦٣ .

(276) Petran, op. cit., p. 170

(277) Van Dam, op. cit., pp. 51 - 53 .

(٢٧٨) محمد عمران - ابراهيم ماخوس - حافظ الاسد - عزت جديد وغيرهم ابو موسى الحريري ، مصدر سابق ، ص ٢٣٤ - ٢٣٦ .

(٢٧٩) دأب الناصريون ضمن مخططاتهم على دس بعض ابنائهم في التنظيمات العسكرية السرية من جميع الاتجاهات ، اذ اشترك الضابط النصري محمد نبهان ظاهريا في الانقلاب الذي قام به الناصريون ومن خلاله تمكنوا من الاطلاع على نوايا وخطط الناصريين اذ باء انقلابهم بالفشل .

(Van Dam, op. cit.,p.40)

السنوات ١٩٦٣ - ١٩٦٥ ، ففي غضون اشهر قليلة بعد انقلاب ٨ آذار استطاعوا ابعاد خصومهم العسكريين البارزين من الناصريين والوحدويين المستقلين عن المراكز الحساسة .

٤- شغل بعض العسكريين الناصريين الذين استدعوا بعد فترة وجيزة من انقلاب ٨ آذار ١٩٦٣ اماكن عسكرية مهمة ، وقد ادعى هؤلاء بحكم مواقعهم الجديدة انهم مسؤولون اكثر من غيرهم عن حماية الانقلاب ، وكان لذلك آثاره السلبية التي انعكست على الحزب ، اذ حاولوا فرض وصايتهم عليه ، كما اهمل هؤلاء قضايا التنظيم المدني مما ادى الى ضعفه وشل قابليته على التحرك بالشكل المطلوب ، اذ اصبح التنظيم العسكري لفترة طويلة مغلقا في وجه القيادات التنظيمية المدنية^(٢٧٥) فكان محصلة ذلك سيطرة الطائفة الناصرية على معظم المراكز الحساسة في الجيش القريبة من دمشق ، وتنشيط فرع وتنظيمات الحزب المدنية في محافظة اللاذقية وعلى الاخص التنظيمات الحزبية الموالية لهم على حساب الفروع الاخرى من خلال الدعم اللامحدود الذي قدمه ابناء الطائفة من العسكريين له .

٥- حاول حزب البعث بعد انقلاب ٨ آذار ١٩٦٣ اعادة تنظيمه بعد ان كان قد حل داخل القطر السوري عند قيام الجمهورية العربية المتحدة الا انه واجه صعوبات في اعادة تنظيمه بفعل عوامل متعددة فاستغل ذلك الضباط الناصريون من اعضاء اللجنة العسكرية وسهلوا للآخرين من ابناء طائفتهم التسلل الى التنظيم العسكري والمدني .

٦- استغل الضباط الناصريون فشل انقلاب ١٧ - ١٨ تموز ١٩٦٣

الوحدة بين مصر وسورية من قبل الضباط النصيريين وضباط الاقليات والذين نقلوا من سورية الى مصر للعمل في المواقع العسكرية المصرية ، اثره الكبير في تمكن الطائفة من السيطرة على المراكز العسكرية الحساسة من ناحية وازدياد تغلغلهم في القوات المسلحة السورية من ناحية اخرى^(٢٧٢) ، الأمر الذي ادى الى تكثيف وجودهم فيها والى تسلل الكثيرين منهم الى داخل التنظيم العسكري البعثي ، ومن خلال الاتصالات الجانبية واقامة تكتلات طائفية داخل التنظيم .

٢- استغل اعضاء اللجنة العسكرية النصيريون القرار الذي اتخذ بأبعاد «٧٠٠» ضابط^(٢٧٣) عن الجيش بعد انقلاب ٨ آذار ١٩٦٣ بأشغال معظم اماكن هؤلاء بضباط من ابناء الطائفة .

٣- ان احتلال ضباط نصيريين لمواقع عسكرية قيادية^(٢٧٤) ساعدهم على تشكيل تكتلات ضمن المواقع التي احتلها هؤلاء من خلال تقريب ضباط نصيريين اليهم ، ويبدو ذلك بشكل واضح خلال

(٢٧٢) ادين بعض اعضاء اللجنة العسكرية بالتمييز في قبولهم الطلبة الجدد من ابناء الاقليات وخاصة النصيرية في الكلية العسكرية وفي حزب البعث
(Petran, op. cit., p. 171).

. (273) Van Dam, op. cit., p. 138 .

(٢٧٤) صلاح جديد رئيس اركان القوات المسلحة السورية ، آب ١٩٦٣ - ايلول ١٩٦٥ ، حافظ الاسد آمر القوة الجوية السورية - محمد عمران آمر الفرقة المدرعة السبعين المتمركزة جنوب دمشق .

. (Petran, op. cit., P.171; Van Dam, op. cit., p.43) .

ابعاده بشكل واضح بعد انقلاب ٨ آذار ١٩٦٣ وعبر اجنحة ومراكز قوى متعددة^(٢٧٠) داخل الدولة .

ولأهمية انقلاب ٨ آذار ١٩٦٣ لابد من تحديد اهم المؤشرات والظروف التي رافقته في اطار توضيح ابعاد المخطط النصيري ذاته .
ففي ٨ آذار ١٩٦٣ وقع انقلاب عسكري قاده تحالف من الضباط البعثيين والناصريين والوحدويين المستقلين سقط على اثره نظام الانفصال وعلى الرغم من ان عدداً من الضباط النصيريين وفي مقدمتهم «صلاح جديد - محمد عمران - حافظ اسد» لم يشتركوا في انقلاب ٨ آذار ١٩٦٣ فقد استدعوا بعد فترة من الانقلاب ، ويلاحظ ازدياد عدد ابناء الطائفة النصيرية في هيكل الضباط السوريين على حساب الضباط المسلمين مقارنة بالنسبة العددية للطائفة والاغلبية المسلمة ، اذ ان الظروف التي اعقبت انقلاب ٨ آذار والصعوبات التي احاطت به ، اقتضت استدعاء عدد كبير من الضباط ونواب الضباط وضباط الصف المسرحين من الخدمة ابان فترة الانفصال كما اقتضت استدعاء اعضاء الحزب وانصاره لتعزيز الحكم الجديد ، وقد استغلت الطائفة النصيرية ذلك وبأتجاهات مختلفة يمكن اجمال اهمها بما يأتي :-

١- كان لتشكيل نواة لجنة عسكرية سرية^(٢٧١) في القاهرة عام ١٩٥٩ ايام

(270) Ibid., p. 42; Gubser, op. cit., pp. 155- 156.

(٢٧١) للتفضل انظر :

Vernier, Bernard, Armee et Politique au Moyen Orient, Paris 1966, P.144;

Vernier, B., Le Role Politique de L Armee en Syrie, Politique Etrangeve, Vol.

29, 1965, p. 466; Van Dausen, op. cit., p. 132; Petran, op. cit., p. 171.

العسكرية^(٢٦٦) والبحرية والقوة الجوية^(٢٦٧) مما ساعد على احداث تحول في طبيعة وجودهم في الجيش الذي لم يقتصر على مستوى ضباط الصف والجنود كما كانت عليه الحال في عهد الانتداب الفرنسي ، وانما اصبح وجودهم في القوات المسلحة على مستوى الضباط ايضا .

ب- كان لسيطرة الجيش على الحياة السياسية بعد عام ١٩٤٩ بسبب الانقلابات العسكرية المتتالية «انقلاب حسني الزعيم - انقلاب سامي الحناوي - انقلاب اديب الشيشكلي» اثرها الواضح في تقليص عدد الضباط المسلمين في الجيش وبخاصة على صعيد كبار الرتب نتيجة لأشتراكهم في هذه الانقلابات اذ تقلص عددهم بسبب نقلهم الى خارج الجيش او احوالتهم على التقاعد او فصلهم^(٢٦٨)، مما فسخ المجال امام ابناء الطائفة النصيرية للتغلغل بأعداد كبيرة في الجيش والاستمرار فيه والوصول الى رتب عسكرية كبيرة اهلّت بعضهم بالتالي لأشغال مواقع مهمة في القوات المسلحة السورية^(٢٦٩) .

ج- استغلال الضباط النصيريين للتطورات التي اعقبت انقلاب ٢٨ ايلول ١٩٦١ في مواصلة التغلغل في القوات المسلحة ، والذي اتخذ

(266) Van Dausen, op. cit., p. 133.

(267) Van Dam, op. cit., p. 41; Gubser, op. cit., p. 40.

(268) Gubser, op. cit., p. 40.

وانظر ايضا نذير فنصه - ايام حسني الزعيم - ١٣٧ يوماً هزت سوريا - دار الافاق بيروت - ١٩٨٢ ، ص ٧ .

(269) Van Dam, op. cit., pp. 41-42.

على الوحدة الوطنية. وتمثل ثالها في ضرورة احتواء التطلعات النصيرية على وجه الخصوص وأخضاعها^(٢٦٤) وبعد ان ادركت الطائفة النصيرية خطورة وجدية توجهات الحكومة السورية وكشفها لحقيقة مخططاتهم النصيري الهادف الى الانفصال عن سوريا والمنسجم مع المخططات الدولية في المنطقة ، كان لابد لها من اللجوء الى اغطية لتحقيق اهدافهم على المدى البعيد وبصورة تدريجية فكشفوا من وجودهم ضمن القوات المسلحة السورية وانضموا تحت لواء الأحزاب السياسية المختلفة وفي مقدمتها حزب البعث على امل تحقيق اهدافهم عند توافر الظروف المواتية لذلك .

وبما ساعد على التغلغل النصيري واستمراره في القوات المسلحة بنزوع طائفي مؤثر منذ استقلال سورية وحتى انقلاب ٨ آذار ١٩٦٣ عوامل عديدة اهمها ما يأتي :-

أ- ان التوسع في التعليم الذي شهدته سورية بعد استقلالها اتاح للطائفة النصيرية فرصة ادخال ابنائهم وبتوجيه مباشر من قياداتهم الدينية والعشائرية الى المدارس والكلليات العسكرية^(٢٦٥) ، وهذا ينسجم مع توجههم السابق في عهد الانتداب والهادف الى استمرار التغلغل في القوات المسلحة ، وقد ترتب على ذلك وصولهم الى مواقع معينة في الجيش ، سهلت تغلغل المزيد من ابناء طائفتهم في الكلية

(264) Gubser, op. cit., p.40.

(265) Torrey, Gordon H. "Aspects of the Political Elite in Syria," in George Lenczowski (ed.) "Political Elites in the Middle East, Washington D.C. 1978, p.157, picard, Elizabeth, "ya-t-il un probleme Communautaire en Syrie ?" Maghreb-Machrek, No.83, 1979, p.11.

على صعيد الرتب الصغيرة خلال فترة الانتداب الفرنسي ، كما استخدم الفرنسيون ابناء الاقليات مخبرين وقوات ملحقة اضافية في قمع الانتفاضات الوطنية^(٢٦٣) وفضلوا ابناء الطائفة النصيرية ايضا في التعيينات العامة حتى على اعلى المستويات ، فكان محصلة التدخل الفرنسي تعزيز مكانة الطائفة التي اصبحت لها دور متميز في ظل الانتداب الفرنسي ليس على الصعيد العسكري فحسب وانما على صعيد بعض مؤسسات الدولة ، اذ وثق الفرنسيون علاقتهم بها مما عزز دور الطائفة كوحدة سياسية تسعى الى تحقيق اهدافها وطموحاتها من ناحية والمخطط الفرنسي من ناحية اخرى .

لقد اتخذت الحكومة السورية بعد الاستقلال جملة من الخطوات كانت تهدف من ورائها الى التقليل من التمثيل القوي للاقليات في مجلس النواب تمهيدا لالغائه ، ذلك التمثيل الذي تمتعت به الاقلية النصيرية بصورة واضحة في ظل الانتداب الفرنسي ، هذا بالاضافة الى الغاء الحكومة السورية بعض السلطات القضائية والخاصة بأمور الاحوال الشخصية التي كانت السلطات الفرنسية قد منحتها للنصيريين ، لذا فإن الدولة السورية الجديدة عملت بعد الاستقلال على ثلاثة محاور اساسية باتجاه الحد من الدور الطائفي للنصيريين اولها تمثل في حاجة الدولة الجديدة الى تثبيت فاعليتها وفرض سلطتها المركزية مما استوجب اخضاع الاتجاهات الانفصالية للطائفة النصيرية التي تهدف الى العودة لصفات الاسلاف وثانيها تمثل في تأكيد التوجه القومي للدولة السورية التي يفترض فيها القضاء على التطلعات والروح الانفصالية المدعومة من الخارج للحفاظ

(263) Petran, Tabitha, "Syria A Modern History," London, 1978, p.62; Van Dam, op.cit.,p.18.

على تجنيد ابناء الاقليات من الافراد المتطوعين اولاً ومن ثم الضباط من ابناء العشائر الموجودة في اماكن بعيدة عن مراكز المدن وثانيا وبخاصة الطوائف ذات التطلعات الاستقلالية^(٢٦١) وبذلك شكلت فرنسا الفصائل الخاصة من ابناء الطائفة النصيرية وغيرهم من الاقليات والتي اصبحت تعرف فيما بعد عام ١٩٣٢ «بفرق الشرق الخاصة» وكان لرفض الأسر العربية المسلمة ، التي تزعمت الحركة القومية المناهضة للاحتلال الفرنسي ارسال ابنائها للانخراط في جيش اعتبره اداة للمصالح الفرنسية^(٢٦٢) ، اثر مباشر لوجود تمثيل قوى لأبناء الطائفة النصيرية في الجيش وبخاصة

← البحار الى وزير الشؤون الخارجية الفرنسي «يجب ان لانسى ان النصيريين هم من الاقوام التي تمتهن الحرب في الدول الخاضعة للانتداب الفرنسي ولقد جندنا منهم افضل عناصر القوات الخاصة وان ضم «الشعب» النصيري الى سوريا سيجردنا من اسناد ممتاز . . . لقد كان من المتفق عليه ان القوات الفرنسية التي سترابط في المشرق - الليفانت - بعد توقيع الاتفاقية الفرنسية السورية من الممكن ان تضم عناصر محلية وبصفة خاصة من النصيريين» . للمزيد انظر سجلات وزارة الخارجية الفرنسية الملف رقم ٤١٩ - رقم الوثيقة ٢٦١٩ في ٤/١٠/١٩٣٥ .

(٢٦١) في ظل الانتداب الفرنسي على سورية كانت هناك عملية تحريض متعمدة للولاءات الطائفية لقمع حركة التحرر العربية وتشجيع الاتجاهات الانفصالية والخصوصيات المذهبية للاقليات من خلال منح الاستقلال الذاتي للمناطق التي تشكل فيها هذه الاقليات اغلبية سكانية محلية ، وكجزء من هذه السياسة كان لأقليم اللاذقية ذي الاغلبية المحلية حكومة خاصة به ، اذ كان يتمتع باستقلال ذاتي ورسمي عن الحكومة المركزية في ظل الانتداب» .

Van Dam, op.cit., p.18.

(262) Gubser, op. cit., p. 40.

المؤسسة العسكرية :-

ادركت الطائفة النصيرية في اطار طبيعتها المغلقة ونسبتها العديدة وامكاناتها المحدودة وافقارها للدور التاريخي صعوبة تكوين ايدولوجي مستقل بها يعبر عن اهدافها وطموحاتها الباطنية في ضوء الواقع العربي السوري ، اذ ان هذه العوامل الموضوعية والذاتية تشكل حاجزا مانعا يحول دون تحقيق ماتصبو اليه هذه الطائفة من اهداف وتوجهات ، وبأزاء هذه الحقائق لم يبق للطائفة النصيرية الا ان تلجأ الى استخدام اساليب وأغطية معينة تعينها على تحقيق قدر من التغلغل وعلى نحو متدرج في مؤسسات الدولة المختلفة والتنظيمات السياسية ، لذا سعت في البحث عن دور لها يدفع بها الى تحقيق قدر من المشاركة في السلطة عبر مؤسساتها المختلفة وعلى امل ان تتاح لها الفرص مستقبلا للمساهمة في صنع القرار السياسي للدولة والتأثير في اتجاهاتها الايدولوجية بما ينسجم واهدافها وتطلعاتها ، ولم يكن مثل هذا الدور الذي حاولت الطائفة من خلاله تحقيق اهدافها يتم بمعزل عن الدعم الخارجي بل كان تعبيراً واقعياً عن الاستراتيجية الفرنسية في المنطقة ، فعلى الصعيد العسكري كانت القوات المسلحة المؤسسة الرئيسة التي سعت الطائفة الى التمرکز فيها ساعدها في ذلك التوجه الفرنسي نفسه . فخلال فترة الانتداب الفرنسي انعكست السياسة الفرنسية التي كانت قائمة على مبدأ «فرق تسد» على هيكلية وطبيعة القوات المسلحة ، فمن جهة فضل الفرنسيون وبشكل خاص تجنيد ابناء الطائفة النصيرية^(٢٦٠) ، اذ تبنت سياسة التجنيد الفرنسية تقليداً قائماً

(٢٦٠) جاء في مذكرة موجهة من وزير الحربية - رئاسة اركان الجيش - قسم ماوراء

على اثر انقلاب ٢٣ شباط ١٩٦٦ تم تعيين حافظ الاسد وزيراً للدفاع قبل اعلان الحكومة الجديدة وقد لاقى ذلك انتقاداً شديداً وبخاصة من قبل ابناء الطائفة الدروزية اذ كان المتوقع ان يشغل حمد عبيد هذا المنصب ، ولم تتم اعادة انتخابه عضواً في القيادة القطرية الجديدة على الرغم من انه كان سابقاً من ابرز الضباط الدروز في التنظيم العسكري وسبق له ان شغل منصب وزير الدفاع في حكومة يوسف زعين قبل استقالته في ٢٢ كانون ثاني ١٩٦٥ بالاضافة الى دعمه السابق لصالح جديد ، وقد خطط لأنقلاب معاكس بآء بالفشل وأدى الى اعتقاله والمشاركين معه (٢٩٢) ، اما سليم حاطوم فلم يكافأ على الدور الذي اضطلع به في ٢٣ شباط ١٩٦٦ وما اعيد انتخابه عضواً في القيادة القطرية الجديدة فشرع بأقامة تنظيم عسكري (٢٩٣) بعد ان تم اعتقال معظم الضباط الدروز الذين أيدوا

(292) Ibid., pp.6q - 70.

(٢٩٣) « شكل تنظيم عسكري سري بقيادة فهد الشاعر ضم عدداً من الضباط ، وتم رفض انضمام اي عسكري نصيري لهذا التنظيم حتى بالنسبة لمجموعة محمد عمران لأهتزاز الثقة بالنصيرين ، وفي هذا الصدد يلاحظ ان التنظيم السري لحزب البعث بعد انقلاب ٢٣ شباط ١٩٦٦ عارض ضم الضباط النصيري علي مصطفى الى التنظيم العسكري ، اذ اتخذ قراراً جماعياً برفض انضمامه اليهم ، وعلى الرغم من تعيينه في السلك الخارجي السوري وابعاده عن الجيش ، فقد كان هناك تخوف منه ، اذ انه يجتمع بحافظ الاسد باستمرار عند قدومه الى سوريا ، ويعتبر من انصاره ، ولأن الروابط النصيرية بعد انقلاب ٢٣ شباط ١٩٦٦ أصبحت اقوى من اي وقت مضى. » (Ibid., p. 68) .

وشاركوا في انقلاب ٢٣ شباط مما دفعه للقيام بمحاولة انقلابية انتهت بالفشل في ٨ ايلول ١٩٦٦ ، وقد هرب على اثرها ومعه طلال ابو عسلي الى الاردن^(٢٩٤) كما ابعد اللواء الدرزي فهد الشاعر عن القوات المسلحة ، وقد اعقبت المحاولة الانقلابية اجبار عشرات من الضباط على مغادرة سورية وشل تنظيم فرع الحزب في منطقة الدروز الى الحد الذي دفع بالزعيم سلطان الاطرش قائد الثورة السورية الكبرى ضد الفرنسيين عام ١٩٢٥ الى ارسال برقية للسلطة يندد فيها بموقف الطائفة النصيرية^(٢٩٥) وفي ضوء هذه الأوضاع لم يكن من السهل على الحكام السوريين مهادنة الطائفة الدرزية بعد ان اهتزت ثقتهم بالنصيريين ، ففي آذار ١٩٦٧ حوكم الكثير من ابناء الطائفة الدرزية بتهمة المشاركة في

(٢٩٤) في مؤتمر صحفي عقده حاطوم في الاردن قال فيه «لقد انتشرت الروح الطائفية في سورية بطريقة مزرية وبخاصة في الجيش ، وان الجماعة الحاكمة في دمشق تعمل على ابعاد الجماعات المناهضة لها واستبدالها بعناصر من اتباعها على مختلف المستويات ، واصبح ملء الاماكن الحساسة في الدولة ومؤسساتها محصورا في الطائفة النصيرية وهكذا وصل النصيريون الى نسبة ٥ - ١ لكل الطوائف من الجيش » وفي ٢٨ ايلول ١٩٦٦ اصدر حاطوم بيانا جاء فيه : ان الزمرة الحاكمة في دمشق تعتزم اقامة نظام انتهازي يحمل شعار (دولة نصيرية واحدة - ذات رسالة خالدة) يلمع فيه العميد جديد ونور الانوار ابراهيم ماخوس - العميد ونور الانوار مصطلحات ورتب دينية نصيرية - . (Ibid., p. 75)

(295) Ibid., p. 77 .

انقلاب والتحريرض على الحرب الاهلية ، وصدرت قرارات تقضي بأعدام وسجن مجموعة منهم ، بالاضافة الى ابعاد ضباط آخرين منهم الى مواقع غير مهمة .

(٣) ابعاد الضباط الاسماعيليين :-

قبل انعقاد المؤتمر القطري الاستثنائي في دمشق آذار ١٩٦٩ بقليل احاط انصار حافظ الاسد العسكريون بمقر العقيد عبد الكريم الجندي الذي يعد أحد الانصار المتحمسين لصلاح جديد والذي كان يشغل منصب رئيس الامن القومي والاستخبارات العامة واختطفوا عددا من مساعديه وانصاره مما دفع بالجندي الى الانتحار وبأنتحاره ، وبأبعاد احمد المير عن الجيش والسلطة يمكن القول ان دور الاسماعيليين قد اصبح هامشيا في السلطة وخاصة بعد تسلم حافظ الاسد لها^(٢٩٦) .

المؤسسة السياسية :-

اما على الصعيد الحزبي ، فإن ادراك النصيريين لحقيقة الاتجاه القومي الذي التزمت به سورية منهجا لحياتها وقانونا معبرا عن انتماؤها - جعلهم ومن اجل تحقيق اهدافهم - يرفعون الشعارات القومية لأختراق الثورة العربية بأسمها ومن خلال التستر بأهدافها ، ولتحقيق هذا الهدف كان عليهم ان يتسللوا الى الاحزاب^(٢٩٧) التي تتبنى النهج القومي متخذين منها

(296) Ibid., p. 84 .

(297) Gubser, op. cit., p. 26 .

غطاء لأفراغ ميولهم العدائية تجاه المجتمع العربي من ناحية ومبررا لوصوليتهم في احتواء السلطة القيادتها فيما بعد من ناحية اخرى ، على الرغم من خطط التنمية الحديثة التي شهدتها سورية بعد الاستقلال وانتشار الفلسفات الفكرية والسياسية التي بلورت الوعي القومي ، وبذلك ظلت الولاءات السياسية والفكرية الفلسفية تعكس تطلعات واهداف الطائفة النصيرية^(٢٩٨) ، ويمكن اجمال اسباب ذلك يأتي :-

اولا :-

ان التطور الواضح في مجالات التصنيع واستخدام وسائل المواصلات الحديثة والتوسع بالتعليم وتوحيد مناهجه بعد الاستقلال^(٢٩٩) ادى بالضرورة الى عملية احتكاك الطائفة النصيرية بالمسلمين وبالاقلقيات الاخرى ، بصورة اكثر فاعلية من ذي قبل ، غير ان هذا الاحتكاك لم يغير من طبيعة البناء المغلق لها ولم يؤثر في فكرها ، بل بقيت تعتقد بأنها متفوقة على غيرها وبأنها تتميز على الاغلبية المسلمة والاقلقيات الاخرى بعظمة معتقداتها ، الأمر الذي جعلها تعتقد بقدرتها على تحقيق طموحها السياسي بشكل يعبر عن وجودها ويصل بها الى اهدافها البعيدة . ومثل هذا الشعور بالتفوق والاحساس بالعظمة ، والايمان بالاهلية ، جعل النصيرية تؤمن تماما بأنها مختلفة عن المسلمين وغيرهم لا فقط بفعل

(٢٩٨) ان اغلب النصيريين يساندون نصيريين آخرين ضد اعضاء مذهب اودين آخر يبدون الالتفات الى اي اعتبارات اخرى .

(Hourani, op. cit., p. 144; Van Dausen, op. cit., pp.127 - 134) .

(299) Van Dam, op. cit., p. 20 .

معتقداتها الباطنية الخاصة ، وانما من خلال تركيبها الطائفي المغلق ، واعتقادها الجازم بأن المسلمين ليسوا وحدهم منفردين في النظرة اليهم باعتبارهم مختلفين عن الآخرين في عقائدهم الباطنية ، بل يشترك معهم في ذلك المسيحيون والاسماعيليون . هذا الى جانب ما يختص به النصيريون من روح التقليد بالمحافظة على تراثهم الطائفي ، وحرصهم على التمسك بأصوله واعتباره الحقيقة النهائية في حياتهم (٣٠٠) .

في ضوء ما تقدم تبرز سمة «الاتباع التقليدي» في عقيدتهم ، الى جوار الجانب العملي الذي تميزوا به وهو الحفاظ على المكاسب السياسية التي تم انجازها في ظل الاحتلال الفرنسي ، والسعي الحثيث الى اقرارها بعد الاستقلال ، ومواصلة العمل المتنوع الاساليب والوسائل ، وصولا الى اهدافهم الطائفية والسياسية الاخرى ، يضاف الى ذلك ان وجود الطائفة النصيرية كوحدة اجتماعية وسياسية ظل مستمرا ، فتكاثر النوادي والتجمعات السياسية من خلال القنوات الاجتماعية والتقليدية مما حافظ على الولاء والالتزام الطائفي ، فتدعمت النزعة المحلية في مناطقها بفعل التركيب الجغرافي لها ، كما ان ضعف المواصلات الى مناطقهم والافتقار الى سلطة مركزية قوية ساعدهم في الحفاظ على طابعهم المتميز والمستقل (٣٠١) .

(300) Gubser, op. cit., pp. 34 - 35.

(٣٠١) «عند الاستقلال واجهت الجمهورية السورية الجديدة تحديا تقليديا من قبل النصيريين ، ففي البداية كانت الحكومة السورية تواجه عصيانا بقيادة سليمان المرشد ، لكن هذا التمرد اخمد بسرعة ، الا ان ذلك لم يضع حدا للشعور النصيري المهادف الى الابتعاد عن مركز الحكومة السورية والى

غلبة الولاءات المحلية والاقليمية لآبناء الطائفة النصيرية وحتى بالنسبة لمن انضم منهم الى حزب البعث على المصالح والاهداف الایدولوجية التي تبناها الحزب ، فكان انضمامهم اليه لا ايماناً منهم بأهدافه ومبادئه ولكن لأسباب اخرى فرزها الواقع خلال المراحل التي مر بها الحزب والتي يمكن اجمال اهم محاورها بما يأتي :-

أ- لقد ايقنت الطائفة النصيرية ان التوجه القومي لحزب البعث واقامة مجتمع عربي موحد ونبذه للولاءات الطائفية والاقليمية والعشائرية من شأنه ان يهدد مستقبل هذه الطائفة ويؤثر على اهدافها وتوجهاتها ، مما اثار حفيظتها فسعت للانضمام اليه بغية العمل على تهديمه من الداخل وتحريف وتشويه اهدافه ، هذا من ناحية ، ومن ناحية اخرى ، فإن انضمام هذه الطائفة تحت خيمة المجتمع العربي الكبير^(٣٠٢) الذي دعا اليه الحزب سيلغي دورها كطائفة صغيرة لها طموحاتها في اقامة دولتها الخاصة ، هذا بالاضافة الى ان الطائفة النصيرية لم يقتصر انضمامها على حزب البعث وانما انضم البعض منهم الى احزاب سياسية اخرى لممارسة نشاطهم من خلالها وحسب

حكم ذاتي خاص بهم وقد قام زعيمهم بمناشدة الحكومة السورية آنذاك بأن تصيف ويزيرا نصيرياً الى وزاراتها والى تعيين حاكم نصيري في المحافظة والى اطلاق سراح جماعة سليمان المرشد ، وان لم تفعل الحكومة ذلك فإن اللادنية سوف تبحث مسألة انفصالها عن سورية » (Ibid., p. 39)

(302) Ibid., p. 40

ما تمليه عليهم مصالحهم ومصالح القوى الاخرى (٣٠٣) .

ب- ان الطائفة النصيرية ، كفرقة باطنية ، تؤمن بأن المجتمع العربي الموحد الذي دعا اليه الحزب والقومية العربية (٣٠٤) على وجه خاص ليس الا لباسا يخفي وراءه مشاعر السمو والتفوق القومي والاسلامي بما يشبه الوضع السائد في ظل الامبراطورية العثمانية مع فارق وحيد ، هو ان العرب وليس الاتراك هم الذين سيهيمنون على السلطة (٣٠٥) الامر الذي دعاهم الى الانضمام الى صفوفه في ضوء حسابات سياسية مباشرة تقوم على مبدأ «الربح والخسارة» اذ ان تبني الحزب للمبادئ القومية ، وفي ضوء الواقع العربي السوري ، سوف يهيئ للبعث تسلم السلطة السياسية او المساهمة في قيادتها على اقل تقدير .

(٣٠٣) « في ٢٢/٤/١٩٥٥ اغتيل العقيد عدنان المالكي -رئيس اركان الجيش السوري - وهو ابرز قائد محايد ، على يد عريف ينتمي الى الحزب القومي السوري المعروف بتطرفه في تأييده للغرب ، واعتبر اغتياله مؤامرة دبرها حلف بغداد ، لأسقاط الحكومة السورية ، كذلك لعب صراع داخل الجيش بين المالكي وفئة صغيرة من الحزب القومي السوري يقودها ضابط نصيري - هو غسان جديد - دوره في المسألة اذ اتهم المالكي غسان جديد بصلته بالامريكيين وابعده عن الجيش قبل اغتياله بفترة قصيرة» (petran,op.cit., p.111)

(٣٠٤) ان النصيريين كانوا بطيئين في تطوير شخصية لهم تمتاز مع القومية العربية او مع الشعب العربي السوري ، وكان لدى النصيريين القليل من الشعور بكونهم عربا

(Gubser, op. cit., p. 46).

(305) Van Dam, op. cit., p. 32.

ومن هنا سوف يتمكن النصيريون من تحقيق مصالحهم باتجاهين اساسيين اولهما : يتجسد في انهاء السيطرة التقليدية للاغلبية المسلمة على الحياة السياسية في سوريا ، والعمل على اقامة ركائز سياسية تستجيب لأهدافهم ، وثانيهما : العمل من داخل حزب البعث العربي الاشتراكي في حالة تسلمه الحكم لا للوصول الى مواقع السلطة العليا فحسب بل للتخطيط المنظم على تهيئة الأجواء المناسبة لتسلم قيادة الدولة والهيمنة على مؤسساتها ، وصنع قراراتها ، ومحاولة توثيق اتجاهاتها السياسية بما يخدم اهدافهم الطائفية ، ويسعى الى تمكينهم الدائم من السيطرة على الحياة السياسية السورية في المستقبل ويجعل الأمر كله في ايديهم .

ثالثاً :-

استمرار النصيريين في الاستحواذ والهيمنة على الحزب ويتضح ذلك من خلال استقراء الوقائع الآتية :-

أ- ان قرار المكتب التنظيمي للحزب الذي شكل بعد انقلاب اذار ١٩٦٣ وظف لصالح الطائفة النصيرية التي استغلت الاجراءات المرنة في قبول العديد من ابنائها في الجهاز الحزبي^(٣٠٦) اعضاء عاملين دون توافر الشروط المطلوبة ، وهكذا استطاع النصيريون وانصارهم من احداث تحول مريع في تركيبه بعض الفروع لصالحهم ، ساعدهم في ذلك عدم وجود وثائق حزبية رسمية في بعض الحالات تبين عدد وهوية اعضاء الحزب السابقين ودرجتهم الحزبية وطريقة قبولهم^(٣٠٧) ونتيجة

(306) Petran, op. cit., p. 171 .

(307) Van Dam, op. cit., p. 36 .

لذلك ظهر الى الوجود عدد من الكتل الحزبية يرتبط اعضاؤها ببعضهم بالخلفية الطائفية او الاقليمية اكثر من ارتباطهم بالمبادئ الأيديولوجية للحزب .

ب- ان فرع حماة لحزب البعث ذا الاغلبية المسلمة لم يتلق الا القليل من الدعم المادي والمعنوي من قبل اللجنة العسكرية التي يهيمن عليها النصيريون ، وكذلك الحال بالنسبة لفرع دمشق اذ يلاحظ انه في عام ١٩٦٤ قد جمد نشاطه^(٣٠٨) هذا من جهة ومن جهة ثانية لخص تقرير نشره المكتب الفلاحي لحزب البعث عام ١٩٦٥ انه نتيجة الضغوطات الطائفية للنصيرية لم يتم كسب اعضاء جدد الى التنظيم الفلاحي في مناطق معينة الا اذا كانوا من ابناء الطائفة ، الامر الذي دفع بالفلاحين المسلمين الى عدم الانضمام الى حزب البعث في مرحلة لاحقة^(٣٠٩) ويلاحظ ذلك بشكل جلي بعد انقلاب ٢٣ شباط عام ١٩٦٦ .

ج- لاحظ التقرير التنظيمي المقدم للمؤتمر القطري السوري الثاني لحزب البعث المنعقد في آذار ونيسان ١٩٦٥ ان اعضاء فرع الحزب في محافظة اللاذقية بشكل خاص كانوا اكثر عددا مقارنة مع اعضاء الفروع الاخرى وقد اثار ذلك شكوكا فيما اذا كان قادة الحزب في اللاذقية من النصيريين يطبقون انظمة الحزب ولوائحه المتعلقة بقبول او فصل الاعضاء بنفس التشدد الموجود في الاقاليم الاخرى ، ولما كانت القيادة العليا للتنظيم العسكري لحزب البعث قد اصبحت في ايدي الضباط النصيريين الذين ينتمون الى اقليم اللاذقية اصلا ،

(308) Ibid., pp. 33 - 34 .

(309) Ibid., p. 35 .

فأنه لا يبعث على الدهشة القول بأن الفرع المدني للحزب قد ازداد حجمه في ذلك الاقليم على نحو خاص ، وقد حاول هؤلاء من خلال موقعهم في التنظيم العسكري للحزب ان يقوموا بتنظيم تكتلاتهم الحزبية المدنية عن طريق ملء الجهاز الحزبي المدني بأنصارهم من اجل ان يكسبوا موقفا اقوى من منافسيهم العسكريين ضمن اطار الحزب⁽³¹⁰⁾.

ومما تقدم يتضح ان الطائفة النصيرية استطاعت خلال الاعوام ١٩٦٣ - ١٩٦٦ طرد الكثير من المسلمين وابناء الاقليات الاخرى من الحزب تحت ذرائع ومبررات مختلفة واصبحت العلاقات الشخصية والمنفعية بين النصيريين وحلفائهم هي الأساس في العلاقات الحزبية والتحلفات السياسية⁽³¹¹⁾ فقد ارادت هذه الطائفة ضمن المخطط الدولي ان يتحرك شعب سوريا بردود فعل طائفية وان تفقد سوريا دورها العربي ، حيث تمثل العامل الطائفي بشكل واضح بالسياسة التي انتهجتها السلطة .

حافظ الاسد والسلطة :-

لقد استطاعت الطائفة النصيرية على السلطة في سورية بعد انقلاب ٢٣ شباط ١٩٦٦ ، الا ان الطموحات الشخصية لأركان السلطة «صلاح جديد - حافظ الاسد» للانفراد بها كانت السبب الرئيس في استمرار

(310) Ibid., p. 39

(311) Ibid., p. 42

الصراع بين المجموعتين اللتين يمثلانها رغم محاولتهما تغليف هذا الصراع بأطر سياسية وأيديولوجية^(٣١٢) ويتجلى ذلك بصورة واضحة خلال عام ١٩٧٠ حين أعلن حافظ الأسد توليه لمنصب القيادة العليا للدولة واعتبر الآخرين خونة «صلاح جديد والوزراء» ، ففي منتصف ليلة ١٦ تشرين الثاني ١٩٧٠ وبأمر من حافظ الأسد تم اعتقال صلاح جديد وأعضاء الحكومة ومجلس الوزراء وآخرين ممن يتولون مناصب عليا في الدولة ، وفي أعقاب انفراد حافظ الأسد بالسلطة في ١٦ تشرين الثاني ١٩٧٠ أصبحت معظم المراكز القيادية المهمة في الجيش والحزب تحت سيطرة الطائفة النصيرية^(٣١٣) وفي ٢٢ شباط ١٩٧١ أصبح حافظ الأسد^(٣١٤) أول رئيس لجمهورية نصيري في تاريخ سورية .

(312) Torrey, op. cit., p. 156 ; Gubser, op. cit., p. 37.

(313) Petran, op. cit., p. 40; Gubser, op. cit., p. 45 .

(٣١٤) « ولد حافظ الأسد في ٦ تشرين الاول ١٩٣٠ في قرداحة في محافظة اللاذقية ، ونشأ في اسرة عرفت بأرتباطاتها بالاجنبي ، اذ كان والده سليمان الاسد احد الذين وقعوا وثيقة قدمت الى المستعمر الفرنسي تضمنت الاعتراض على وحدة سورية ، وحافظ الاسد نصيري من قبيلة النمالاتيه فرع من عشيرة المتاوره ، تعاطف الاسد في مطلع شبابه مع الحزب القومي السوري المعروف بموالاته للغرب ، دخل الاكاديمية العسكرية عام ١٩٥٢ وتخرج ليكون ضابطا في سلاح الجيش عام ١٩٥٥ ، برز اسمه بعد الاشهر الاولى من انقلاب ٨ آذار ١٩٦٣ من خلال اللجنة العسكرية ، شارك في انقلاب ١٩٦٦ وانفرد في السلطة ١٦ تشرين ثاني ١٩٧٠ » للتفصيل انظر .

(Majid Khadduri "Arab Personalities in Politics," the Middle East Institute, Washington D.C., 1981, pp. 181 - 238 .

وتتميز نهج حافظ الاسد على الصعيدين السياسي والحزبي بأعتماده على كتلة الضباط المواليين له من الطائفة النصيرية الذين تركزوا في مواقع استراتيجية في القوات المسلحة السورية ، وابعاد العناصر المناوئة الى الجبهة السورية الاسرائيلية او الى لبنان⁽³¹⁵⁾ بالإضافة الى تولي العديد من ابناء الطائفة النصيرية رئاسة معظم الاجهزة الاستخبارية والامنية والفرق العسكرية ، كما اعاد حافظ الاسد والطائفة النصيرية تشكيل الحزب وجهاز الدولة ، وعلى الرغم من ان بعض العناصر غير النصيرية تبوأ بعض المناصب في الدولة الا ان المواقع العسكرية الحساسة والاجهزة الامنية ومسؤولي التنظيمات الحزبية هي في الواقع حكر على النصيريين المنحدرين من عشيرة حافظ الاسد نفسها⁽³¹⁶⁾ .

وفي الوقت الذي اهتم فيه حافظ الاسد المحافظات والمدن السورية فقد ذهب الى حد تحويل اغلب الاموال المخصصة للتنمية لأستثمارها في المناطق ذات الكثافة السكانية النصيرية «شمال غربي سورية» اذ صب جل اهتمامه على محافظة اللاذقية ، والملاحظ ايضا ان الكثير من الاعمال التي قام بها الاسد تشير الى ان دوافعها تركز على الفروقات الطبقية اساسا ، لقد كان اصلاح الاراضي مشروعا امتد امتدادا كبيرا ليشمل ٢٨٪ من الاراضي التي جرى تجريدتها - وبخاصة الاراضي الخصبة في سهل الغاب - من اصحابها الشرعيين ومن ثم إعادة توزيعها على الفلاحين النصيريين من الساكنين في المناطق الريفية المحيطة بحماة ، كما ان تأميم

(315) Dawisha, A.I., "Syria Under Asad 1970 -78: the Centers of Power," Government and Opposition, Vol. 13, No.3, Summer, 1978, p. 352

(316) Batatu, op. cit., p. 331 - 332

المؤسسات الصناعية والتجارية لم يكن دافعة الاشتراكية بل كان سببه بصورة مباشرة دفع نسبة كبيرة من افراد الطبقة الوسطى وما فوق الوسطى من غير النصيريين لترك الاراضي السورية وبالتالي توزيعها من قبل الاسد على اتباعه^(٣١٧)، كما يلاحظ في عام ١٩٧٣ ان انتهاء حافظ الاسد المعلن للقومية العربية والاسلام لم يفلح في ايصاله الى نتيجة ايجابية ، وكذلك لن تفلح محاولاته المبكرة في تحييد مخاوف المسلمين بأسناد بعض الحقائق الوزارية الى بعضهم والتي كانت عبارة عن محاولة من حافظ الاسد لامتصاص سخط الاغلبية على نظام حكمه الطائفي ، اذ ان جميع هذه الاجراءات لم تكن كافية ولم تجد قبولا لأعتبارات اساسية منها ان المراكز الحساسة للدولة بقيت تحت سيطرة النصيريين في حين كانت واجبات الوزراء المسلمين شكلية اكثر من كونها ذات سلطة فعلية ، مما دفع حافظ الاسد الى ان يعلن اسلامه لعله يحظى بتأييد الشعب السوري واتجه الى اقناع بعض رجال الدين اللبنانيين بأن يعلنوا ان النصيريين هم من المسلمين^(٣١٨) كما نشرت السلطة كتابا بينت فيه ان الطائفة النصيرية هي جزء لا يتجزأ من الاسلام ، ووزع هذا الكتاب على مجال واسع من قبل وكالات الحكومة وبالذات خلال حملة الاستفتاء حول الدستور ، كما اجرى حافظ الاسد تعديلا بسيطا على الدستور بأدخال نص جديد يقول «دين رئيس الدولة هو الاسلام» الا ان ذلك لم يفلح في التخفيف من حدة المعارضة الشعبية^(٣١٩) ففي آذار عام ١٩٨٠ كانت المدن السورية كلها في

(317) Gubser, op. cit., pp. 43 - 46 .

(318) Ibid., p. 44.

(319) Kelidar, op. cit., p. 18.

حالة اضراب شامل ضد النظام الطائفي فتعددت الاضرابات والمظاهرات في حلب وانتشرت الى المدن الاخرى ، ونزلت الجماهير الى الشوارع تطالب بالحرية وتحركت النقابات المهنية والمحامون والاطباء والمهندسون والاساتذة ، وبعثت بمذكرات الى رأس النظام تطالب بأنهاء الاحكام العرفية وقانون الطوارئ وطالبت ايضاً بالحقوق المدنية واطلاق سراح السجناء السياسيين من كل الفئات ، ووضع حد للطائفية ، كما تحركت الاحزاب والقوى السياسية تطالب بأقامة الديمقراطية للشعب ، وانهاء التسلط الطائفي ، وهكذا تحول عام ١٩٨٠ الى عام مواجهة شاملة في المدن والارياف بين الشعب ونظام حافظ الاسد الذي لجأ الى استخدام كل اسلحته لمواجهة النقمة الشعبية ، فأصدر مرسوما بتاريخ ٨/٤/١٩٨٠ خول بموجه مجلس الوزراء حل النقابات المهنية وتم ايضاً اغتيال واعتقال الالاف من ابناء سوريا . وتكررت الانتفاضة في حماه في شباط ١٩٨٢ حيث تفجرت الاوضاع ضد النظام الطائفي بعد شهر من ضم الكيان الصهيوني لمرتفعات الجولان ، وصدرت الاوامر من حافظ الاسد شخصياً بتدمير المدينة تدميراً كاملاً ، حيث جسد ذلك النهج الثابت للسلطة (٣٢٠)

(٣٢٠) للمزيد انظر :

Drysdale, Alisdair, "The Assad Regime and its Troubles, MERIP Report, No. 110, Nov. - Dec. 1982, p. 8 .

الفصل السادس

التحرك السياسي على الصعيدين العربي والدولي

كما كان الحال في الماضي ، كان في الحاضر . فالوطن العربي يجابه اليوم بمجموعة تحديات وتهديدات ترمي الى تسميمه ايدولوجيا وابتزازه اقتصاديا وتهديده عسكريا وتفتيته طائفيا . كل ذلك من اجل منعه من تحقيق وحدته السياسية وانجاز دوره المؤهل له خدمة للاهداف القومية والانسانية وتنبع هذه التحديات من مصادر متعددة ومستويات متباينة .

فضلا عن الارث الاستعماري والتخلف ، وعن الاطماع التاريخية لدول مجاورة في الارض العربية ، وعن صراع الاستراتيجيات الدولية ، يجابه الوطن العربي بعلاقات عربية - عربية تتمثل في انها من النوع الذي يجسد ويعكس عوائق تتقاطع من حيث المضمون والاتجاه مع المصالح القومية العليا . ومن بين ابرز هذه العوائق تلك التي تتجسد في حركة النظام السوري الحالي واهدافه . ذلك ان سوريا ، في ظل النظام الطائفي النصيري انتقلت من بؤرة للشوكة العربية والتحرر العربي ، الى بؤرة للمتاجرة بالقيم والمبادئ القومية والتواطؤ مع اعداء الامة العربية ضد قضاياها المصيرية ، فحافظ الاسد ، بعد انفراده بالسلطة السياسية في عام ١٩٧٠ كرس عمله لابعاد سوريا عن هويتها القومية باتجاه تسخيرها لتكريس بقاء اقلية باطنية لاعربية قوميا ولا مسلمة دينيا ، هي الاقلية النصيرية التي ينتمي اليها ويعبر عن تطلعاتها واهدافها ، وجعل من الحرص على السلطة هدفا تسخره الاهداف الوطنية والقومية كافة .

لذلك اصبحت مقايضة القضايا الذاتية بالقضايا القومية احدى سمات النظام النصيري^(٣٢١). ولتكريس استمراره الحفاظ على السلطة ، اعتمد هذا النظام على ركيزة داخلية اساسية تتمثل في الروابط والولاءات الطائفية

(٣٢١) والى رأي مشابهه تقريبا ، يؤكد بنرمان ان حافظ الاسد سعى الى ابعاد

والاقليمية والعشائرية^(٣٢٢) . وقد نجم عن ذلك ، انماط محددة من الحركة السياسية الداخلية افرزت مجموعة مشاكل اجتماعية واقتصادية وسياسية داخلية ومن اجل ابعاد الانظار الداخلية عنها ، اندفع ، عبر سياسته الخارجية ، الى البحث عن اغطية ايدولوجية تخفي حقيقة السلوك الطائفي الذي يركز عليه النظام النصيري من ناحية ، وعن حماية خارجية تعوض له الدعم الشعبي المفقود من ناحية اخرى .

وفي ضوء ماتقدم ، يمكن دراسة واقع التحرك السياسي للنظام النصيري من محوريه العربي والدولي .

اولا : المحور العربي :

لقد تأثر الواقع السياسي الداخلي السوري ، منذ الاستقلال وحتى الآن ، بفلسفتين متقاطعتين من حيث المضمون والأهداف ، هما القومية العربية والقومية السورية . ففيما يتعلق بالفلسفة الاولى ، من المعروف ان التوجه القومي ظل رمزا للهوية السياسية في سوريا^(٣٢٣) ومن هنا كان رفض

← سوريا عن قوميتها العربية لصالح اهداف ذاتية . انظر :

Bannerman, M. Craeme, "the Syrian Arab Rpublic" in: David E. Long and Bernard Reich (eds.) The Government and Politics of the Middle East and North Africa, Colorado, 1980, P.250.

(٣٢٢) Van Dam, Op.cit., P.117. انظر تفاصيل ذلك عند :

(٣٢٣) انظر :

Hudson, Michael C., "Arab politics: The Search for Legitimacy, Yale University Press, New Haven and London, 1977, p.257.

سوريا ، في الخمسينات ، الدخول في ائتلاف عسكرية مع دول غير عربية ، وكذلك كان الاندفاع نحو تكوين اول تجربة وحدوية عربية حقيقية في العصر الحديث . هي تجربة الجمهورية العربية المتحدة . وفيما يتعلق بالقومية السورية فهي التي كانت وراء تلك الافكار التي نادت بوحدة ما يسمى بسوريا الكبرى او التي دعت الى قصر الاهتمام على الدولة السورية بحدودها الجغرافية الحالية (٣٢٤) .

وعلى الرغم من نمو الاتجاه القطري اثناء الوحدة مع مصر بسبب من اخطاء التجربة ، الا ان انقلاب ٨ آذار ١٩٦٣ اتخذ في البداية من الفلسفة القومية اساسا للحركة السورية ، بأبعادها الداخلية والخارجية التي واجهت مجموعة من الصعوبات في التطبيق بفعل الطائفة النصيرية . ولذلك عادت سوريا ، بعد انقلاب ٢٣ شباط ١٩٦٦ ، الذي مهد لاحقا لأنفراد حافظ الاسد بالسلطة في عام ١٩٧٠ ، الى اعتماد ذلك النهج اللاقومي الذي يعكس هوية وتوجهات النظام النصيري الحاكم حاليا ويتقاطع مع المصالح القومية العليا .

مرت السياسة الخارجية لنظام حافظ الاسد حيال الوطن العربي بمرحلتين اساسيتين (٣٢٥) الاولى تمتد من عام ١٩٧٠ ولغاية ١٩٧٧ . اما الثانية فقد بدأت مع عام ١٩٧٧ ومازالت مستمرة .

وقبل الدخول في التفاصيل ، ينبغي ان لا يغرب عن البال ان واقع هذه السياسة ، ومنذ عام ١٩٧٠ ، يؤشر سمة اساسية تتميز بها ، وهي عدم

(٣٢٤) لمزيد من التفاصيل ارجع مثلا الى :

Ibid., PP. 256 - 258.

(325) Rabinovich, Itamar, "The Foreign policy of Syria: Goals, Capabilities, Constrains and Options, Survival, Vol. XXIV, No. 4 (1982), p. 175.

الثبات والازدواجية ذات المضمون الظرفي الانتهازي ، فنظام حافظ الاسد يذهب تارة الى تأييد هذه الدولة العربية في نزاعها مع غيرها ، وتارة اخرى ينقلب داعما الثانية ضد الأولى . فضلا عن ذلك لوحظ انه لا يتردد عن التودد والتقرب من الدول العربية الغنية حينما ولا يتورع ، في احيان اخرى ، عن قذفها بالشتائم معتبرا اياها دولا رجعية سائرة في هدي الامبريالية الامريكية ، حين تقلص من دعمها المالي له او تحجبه عنه ، لأسباب خاصة بها . هادفا بذلك الى تفتيت الجهد العربي المشترك في حدوده الدنيا .

المرحلة الأولى :

لقد تميزت هذه المرحلة بالتطلع نحو الابتعاد عن عزلة اوآخر الستينات^(٣٢٦) والبحث عن النفوذ والتاثير السياسي على صعيد البيئة العربية المجاورة لسوريا بخاصة وعلى صعيد الوطن العربي بعامة . وقد ساعد على ذلك مجموعة عوامل داخلية وخارجية . فداخليا ادى تصاعد الصراع ضمن الطائفة النصيرية^(٣٢٧) الى تصفية حافظ الاسد لمعارضيه والاستحواذ على السلطة السياسية ومن ثم استخدامه مؤسسات الدولة السورية لتكريس سيطرته وبقائه السياسي ، وذلك بعد اختراق نصيري لأهم هذه المؤسسات وتغلغل منظم داخل الجيش السوري ، ترجع جذوره الى وقت سابق ، كما اشرنا . وعمل على ازاحة الكثير من

(326) Van Dam,op.cit., P. .91 .

Ibid.,pp.83 - 94.

(٣٢٧) في التفاصيل ارجع الى :

العناصر ذات التوجهات الوطنية والقومية تدريجياً عن الجيش السوري بأيداعها السجون أو أحوالها على التقاعد أو إناطة وظائف مدنية بها أو إبعادها عن المراكز العسكرية الحساسة . وفي مقابل ذلك دأب على إحلل أعوانه فأسند إلى مؤيديه من غير طائفته وظائف عسكرية عالية شكلياً^(٣٢٨). وبذلك تمكن النظام النصيري من إلغاء الدور الوطني والقومي المعروف للجيش السوري عبر تحويله إلى أداة طيعة لتكريس وضمان نظام حافظ الأسد في الداخل^(٣٢٩) وتحقيق أهدافه في الخارج^(٣٣٠) .

وبالإضافة إلى التغلغل في الجيش السوري ، عمد النظام النصيري إلى التحرك اقتصادياً على محورين متفاعلين : تمثل الأول في وضع خطة اقتصادية خمسية للأعوام ١٩٧١ - ١٩٧٥ قصد بها ، رسمياً ، تطوير البنية التحتية للاقتصاد السوري . أما الثاني فتجسد في اتباع سياسة اقتصادية أساسها الانفتاح المحدود تطلعت إلى امتصاص النقمة الداخلية من سوء الأوضاع الاقتصادية . هذا بالإضافة إلى استمالة فئات اجتماعية للاستفادة منها لأغراض الدعم السياسي . وحاول النظام النصيري أن يتخذ من حرب عام ١٩٧٣ ذريعة باتجاه الحصول على المزيد من المساعدات العربية

(328) Ibid.,p.89.

وتؤكد كذلك صحيفة كريستيان ساينز مونيتور أن أغلب العسكريين القياديين كانوا من النصيريين . انظر عددها الصادر في ١٩٨١/٣/٢ .

(٣٢٩) انظر :

McLaurin,R.D.et al., Foreign policy Making in the Middle East ,praeger,New York, 1977,p.265.

(٣٣٠) كما حدث مع التدخل العسكري السوري في لبنان .

من اقطار الخليج العربي بحجة مواجهة ماترتب على الحرب من آثار ، الا ان تلك المساعدات^(٣٣١) ، ذهبت الى ركائز النظام وتحالفاته بدلا من اعادة البناء .

وهكذا ، وفي ضوء ماتقدم ، كان للمركب العسكري - الاقتصادي المتحالف والداعم للنظام النصيري دوره الفاعل في محاولة احتواء الرفض الداخلي وقوى المعارضة له وقد تفاعلت القدرة على الهيمنة الداخلية ، بالاغراء والاكراه اوبالاثنين معا ، مع واقع عربي ساد الفترة الممتدة بين اعوام ١٩٧٠ - ١٩٧٧ تميز بالآتي :-

شهد الوطن العربي اندلاع حرب عام ١٩٧٣ التي اريد بها ، استراتيجيا ، تحريك حالة الاحارب واللاسلم بالاتجاه الذي يخدم الاهداف الامريكية في الوطن العربي فالولايات المتحدة تطلعت الى دفع بعض الحكام العرب الى القبول بالتسوية السياسية للصراع العربي - الصهيوني ، وقد ترتب على استجابة الرئيس المصري انور السادات للهدف الامريكي مجموعة نتائج استفاد منها حافظ الاسد لصالحه . فمن خلال الدعوات والشعارات المضادة التي اطلقها في وقته ، تطلع الى طرح ذاته ، اعلاميا ، بمثابة الجهة الراضة للحل الامريكي والبديل للثقل المصري ، من اجل رفد نظامه بالشرعية الثورية^(٣٣٢) التي يفتقدها عمليا . وقد كشفت الأحداث اللاحقة زيف هذا الطرح ، فبعد ادراكه ان

(٣٣١) منذ عام ١٩٧٥ حصلت سوريا على مساعدة عربية سنوية بما يعادل ١ر٨٥ مليار دولار ، ولا تدخل بضمنها تكاليف القوات السورية في لبنان والبالغة ١٨٠ مليون دولار سنويا ، والتي توقفت عام ١٩٨٢ . انظر :

The Economist, April, 25, 1981

Hudson, op. cit, p. 267.

(٣٣٢) انظر :

السادات يعمل لصالح نهجه وانه يسعى الى حرمانه من حصته^(٣٣٣) لم يتردد من السير على هدي خطوة السادات . ففي «سبعس» عند الكيلو متر ٤٢ على طريق دمشق - القنيطرة تم في مايس ١٩٧٤ عقد اتفاق الفصل بين القوات السورية والاسرائيلية . وبموجه تراجعت الحافة الامامية لجبهة القتال مع العدو الصهيوني مسافة خمسة عشر كيلومترا الى الشمال من مدينة القنيطرة . وهي المسافة التي تكوّن الآن المنطقة السورية المجردة والمنزوعة من السلاح ، والتي كانت بعمق خمسة كيلومترات بعد حرب ١٩٦٧ وكيلومتراً واحداً بعد حرب ١٩٤٨ .

ولم يتوان حافظ الاسد عن توظيف الواقع العربي الذي اتسم انذاك بالتداعي بشكل عام ، لصالح تطلعاته للتأثير في البيئة العربية المجاورة . وهذا الاتجاه عمل على التقرب تكتيكيا من الاردن والعراق وتودد اكثر الى اقطار الخليج العربي ، وساهم في خلق جبهة الصمود والتصدي ، وشجع منظمة التحرير الفلسطينية على التصدي لليمنيين وحلفائهم في لبنان .

المرحلة الثانية :-

لقد اكدت الأحداث اللاحقة ان الاندفاع السياسية الخارجية السابقة لحافظ الاسد انما بنيت على أسس خادعة وهشة^(٣٣٤) فالرفض الداخلي لحكم اقلية طائفية معادية جعل امكان الحوار واللقاء مع المسلمين داخل سوريا معدوما . لذلك ادى اتساع الفجوة السياسية مع تدهور الاوضاع

Hirst, David and Irene Beeson, Sadat, Faber

(٣٣٣) انظر :

and Faber London 1981, pp. 196 - 197.

Rabinovich op. cit., p. 176

(٣٣٤) انظر :

الاقتصادية والاجتماعية الداخلية^(٣٣٥) الى ان يعيش نظام حافظ الاسد ازمته التاريخية^(٣٣٦) وخصوصا في اوائل الثمانينات . وقد انعكس سلبا تفاعل هذه الازمة مع استنكار عربي لمواقفه التي ادت الى زعزعة العلاقات العربية - العربية وتحقيق المزيد من الانقسام والتشتت العربي ، على تطلعه السابق نحو النفوذ والتأثير السياسي الخارجي ، ودفع به باتجاه التاكل والتقلص . وهكذا عادت سوريا ، في ظل نظام حافظ الاسد ، مرة اخرى الى عزلة مشابهة لتلك التي شهدتها في الخمسينيات^(٣٣٧) وقد تجسدت حقيقة نظام الاسد في مجمل افعاله التي تقاطعت ، من حيث الطبيعة والأبعاد ، مع المصالح القومية العربية العليا . كما هي الحال مع الصراع العربي الصهيوني والحرب العراقية الايرانية .

١ - الصراع العربي - الصهيوني :

منذ ان تمكنت الصهيونية العالمية من اقامة وتكريس كيانها في فلسطين ،

(٣٣٥) ولأمتصاص السخط الشعبي على تدهور مجمل الأوضاع الاقتصادية والاجتماعية ، اضطر النظام النصيري في آب عام ١٩٧٧ الى تشكيل لجنة للتحقيق في جرائم الرشوة واستغلال النفوذ . . . الخ . وقد فشلت اللجنة في اعمالها ذلك لأشتراك كبار الضباط من اعوان حافظ الاسد في تلك الجرائم الاقتصادية . انظر : U.S.News & World Report April 4, 1981 .

(٣٣٦) وقد تجلّى ذلك في تعرض النظام النصيري في اعوام ١٩٨٠ و ١٩٨١ و ١٩٨٢ الى هزات عنيفة كادت تؤدي الى سقوطه . والى نفس هذا الرأي يذهب كذلك :

Rabinovich, op.cit.

وايضا : U.S.News & World Report April 13, 1982

(٣٣٧) وتتفق اراء كثيرة على ذلك . انظر مثلا : Rabinovich, op. cit, p. 177 .

وكذلك جريدة الغارديان في ٣٠ / ٤ / ١٩٨١

والصراع العربي - الصهيوني هو القاسم المشترك للسياسات العربية . ومع ذلك تفاوت تحمل العبء القومي تبعاً لعاملين اساسيين : الأول هو القرب الجغرافي من الارض المحتلة في فلسطين وكثافة الشعور بالتهديد الاسرائيلي . اما الثاني : فهو جدية وثبات الالتزام الايديولوجي بالقضية المركزية . وانطلاقاً من التأثيرات الناجمة عن هذين العاملين ، كانت سوريا ، قبل انقلاب عام ١٩٦٦ ، من بين الاقطار العربية التي تفاعلت ايجابيا مع القضية الفلسطينية ، التي كانت دوماً احد المحاور للسياسة الخارجية السورية . وقد تغيرت الحال بعد مجيئ حافظ الاسد . فمع انه ادعى ، ومن منطق المزايدة ، ان سوريا هي اكثر التصاقاً بالقضية الفلسطينية من اي بلد عربي اخر ، واعتمد لذلك ظاهرياً مجموعة مواقف بدت متصلة من الحل السلمي ، الا ان الأحداث اللاحقة اثبتت ان هذه المواقف المتصلة لم تكن الا احد الاغصان لأخفاء القواسم المشتركة بين نظام حافظ الاسد والكيان الصهيوني في فلسطين . فالاثنان يلتقيان في السعي نحو تحقيق اهداف ذاتية من ناحية وفي تنفيذها ، من ناحية اخرى ، لأدوار محددة ضمن لعبة دولية تستهدف الأمة العربية بأجمعها ، من خلال تفتيت الدول العربية الكبيرة الى دول مدن او دويلات ضعيفة تغلب عليها الصفة الطائفية قصد الغاء مشاركتها في الصراع القومي بأبعاده المختلفة .

وكما انعكس لقاء المصالح بين النصيرية والصهيونية في صنع هزيمة حزيران عام ١٩٦٧ ، كذلك كان الحال في مواقف النظام النصيري حيال المرتفعات السورية «الجولان» والمقاومة الفلسطينية ولبنان .

آ - الجولان :-

لقد ادت حرب عام ١٩٦٧ الى احتلال اسرائيلي لكل فلسطين

بالإضافة الى مساحات واسعة من اراضي الدول العربية المجاورة . ومنها منطقة المرتفعات السورية ذات الأهمية الاستراتيجية العسكرية المعروفة ، اي الجولان^(٣٣٨) وهي المنطقة التي اعلن وزير الدفاع وقائد الجيش السوري انذاك ، حافظ الاسد ، في ٩ حزيران ١٩٦٧ عن سقوط مركزها الرئيس «القنيطرة» حتى قبل ان تقترب القوات الاسرائيلية منها . وذلك لدفع العدو الصهيوني الى الموافقة على وقف اطلاق النار على الجبهة السورية . وخلال فترة الاحتلال الاسرائيلي للجولان ، تميزت الحركة الاسرائيلية بالسعي الدؤوب نحو تهويدها . وقد ازداد الاستيطان الصهيوني اندفاعا بسبب من الدور العسكري الذي يمكن ان تقوم به مراكز الاستيطان شبه العسكرية في عرقلة تقدم الجيوش العربية في حالة الحرب^(٣٣٩) .

وعلى الرغم من تصاعد عمليات الاستيطان الصهيوني في الجولان فإن مضمون افعال نظام حافظ الاسد لم تتجاوز الجانب الاعلامي لأغراض الاستهلاك الداخلي . كما تؤكد الأحداث تعيش هذا النظام مع الاحتلال

(٣٣٨) «يمثل الجولان الذي يقع بين سوريا ولبنان وفلسطين وشرق الاردن قطب الرحى وحجر الزاوية بين هذه الدول طبيعيا وبشرى واقتصاديا . وهذا الموقع اعطى الهضبة «السورية» أهمية استراتيجية كبيرة ، جعلت السيطرة عليها تعني في نفس الوقت السيطرة على وادي الحولة وغور الاردن وشمال فلسطين . كما ان المراصد المقامة على التلال البركانية المبعثرة فوق الهضبة تستطيع ملاحقة كل حياة تتحرك بين ابواب دمشق وسهل حوران وجبل العرب ومدينة درعا وصولا الى الاردن » انظر التقرير السياسي الصادر عن مركز الخليج للدراسات العربية ، الشارقة العدد (٦) كانون الثاني ١٩٨١ ، ص ٤٥ .

(٣٣٩) انظر التقرير السياسي الصادر عن مركز الخليج للدراسات العربية ، مصدر سبق ذكره ، ص ٤٧ .

الاسرائيلي وخلق النظام السوري لاحقا ، وبالاتفاق مع الولايات المتحدة ، المبرر القانوني لذلك التعايش عبر اتفاقية فصل القوات السورية - الاسرائيلية في عام ١٩٧٤ . كما هادن الاحتلال الاسرائيلي للجولان بعد عام ١٩٦٧ ، كذلك فعل الشيء ذاته مع حالة مابعد الضم الاسرائيلي للجولان في ١٣/١٢/١٩٨١ . فنظام حافظ الاسد لم يتخذ اي اجراء عملي للرد على الاجراء الاسرائيلي سوى الصخب الاعلامي والتحريك الدبلوماسي . وبهما اراد حافظ الاسد الايجاء للرأى العام السوري والعربي انه بصدد ترتيب الظروف العربية والدولية الملائمة لدفع «اسرائيل» الى الغاء اجرائها بضم الجولان . هذا في الوقت الذي تؤثر مضامين مجموعة افعاله انه ينادي بالحرب ولا يريد لها .

ومن مجرى الأحداث ، يبدو واضحا ان توقيت الضم الاسرائيلي للجولان قد جاء في وقت بدأت فيه ازمة وعزله نظام حافظ الاسد داخليا وعربيا بالتصاعد . وقد بدا ذلك الاجراء وكان المراد به ، تحقيق هدف اسرائيلي يدخل ضمن استراتيجية التوسع الصهيوني ، وهدف نصيري يتمثل في التخفيف من حدة معاناة النظام ومساعدته على ابقاء الجولان قضية سياسية حية لأغراض تعزيز المواقع الداخلية والابتزاز العربي والدعم الدولي . ومع ان التواطؤ النصيري - الصهيوني احد الأسباب الاساسية وراء عدم جدية الفعل الهادف الرامي الى تحرير الجولان ، الا ان هناك سببا مهما اخر يتصل بموقف النصيرية من الدروز النابع من جملة أسباب . فمن ناحية دفعت الخصائص التي تتميز بها الطائفة النصيرية الى الشعور الوهمي بالتعالي والعظمة والكبرياء وادعاء الخصوصية . لذلك وقفت ، كما تبين من خلال الفصل الخاص بالتكوين الاجتماعي للنصيرية ، موقف العداء من بقية الجماعات التي يتكون منها المجتمع السوري . لذلك اصبح

امرانسجامها مع هذه الجماعات امرا مستحيلا . اما الناحية الثانية فتتمثل في العداء السياسي التقليدي بين الطائفتين والذي تجسد بشكل خاص في انقلاب سليم حاطوم في ٨ ايلول ١٩٦٦ (٣٤٠) .

ب - المقاومة الفلسطينية :-

لقد دفع بزوغ منظمة التحرير الفلسطينية ، في نهاية التسينات ، قوة تتمتع بقدر من التأثير السياسي بسبب من تجسيدها عملية الدفاع عن قضية عربية مركزية ، بنظام حافظ الاسد الى محاولة السيطرة الكاملة على حرية حركتها (٣٤١) فأدراكا منه لأستجابة الرأي العام السوري لمطالبها وتقاطع ذلك مع تحالفه مع الصهيونية عمل على تفتيتها وانهائها من خلال تكوين منظمة الصاعقة من قبله والتي اريد بها امران (٣٤٢) : الاول بذر الفرقة والتناحر ضمن منظمات المقاومة الفلسطينية وصولا الى التأثير في القرار الفلسطيني بالاتجاه الذي يخدم اهداف حركة نظامه ، اما الثاني فهو استغلال الموقف الايجابي للشعب السوري من الفلسطينيين خدمة لاغراض سياسته الداخلية . وهكذا اصبح الفلسطينيون جزءاً من عملية الصراع السياسي على السلطة داخل سوريا (٣٤٣) ولم يقتصر الأمر على ذلك ، وانما تعداه الى محاولة تحجيم حركة منظمة التحرير الفلسطينية في لبنان مترجما بذلك الفكرة التي اوحى بها اليه رئيس الادارة الامريكية ، نيكسون ، في زيارته لدمشق في حزيران عام ١٩٧٤ ، والتي مفادها «ان

(٣٤٠) Van Dam op.cit., pp. 23-25, 71-75 : في التفاصيل انظر :

(٣٤١) Banner man, op.cit., p. 237 : انظر :

(٣٤٢) Tludson, op.cit., p. 267. : انظر :

(٣٤٣) Ibid : انظر :

معدة المقاومة في سوريا ولكن رأسها في لبنان» ففي لبنان ، كما سيرد ذكره ، لم يمانع حافظ الاسد مرة اخرى من التضحية بالقضايا العربية من اجل مصالح ذاتية (٣٤٤) .

وتحرص منظمة التحرير الفلسطينية رغم ماتقدم ، على اقامة علاقات وطيدة مع النظام السوري . وذلك بسبب من ضرورات الحاجة الى ضمان العمق الاستراتيجي لحركتها في لبنان والذي يوفره لها الموقع الجغرافي السوري . ومع هذا الحرص ، ينبغي ان لا يغرب عن البال ان العلاقات السورية - الفلسطينية ليست مستقرة . اذ تتميز بالتوتر الكامن احيانا والعلني في احيان اخرى . وقد ترجمت الأحداث الأخيرة في البقاع اللبناني دور النظام السوري الشائن في شق حركة فتح كبرى المنظمات الفدائية الفلسطينية بهدف اضعافها والسيطرة على قرارها تمهيدا لتصفية القضية الفلسطينية .

ج - لبنان :-

بعد حرب عام ١٩٧٣ تطلعت الاستراتيجيات الدولية المعادية للعرب الى اعادة ترتيب الاوضاع في الوطن العربي بالاتجاه الذي يحقق تسوية سياسية للصراع العربي الصهيوني . ومن هنا كان المطلوب اولا ازالة العقبات التي تعترض تنفيذ هذا الهدف . وقد كانت المقاومة الفلسطينية في لبنان وتلاحم الحركة الوطنية معها احدى تلك العقبات الاساسية . ولدور نظام حافظ الاسد في اللعبة الدولية انيطت به عملية تصفيتيها ، ولهذا اعتمد اساليب المناورة والخداع والتضليل اولا والتدخل العسكري المباشر ثانيا . وتبعاً لطبيعة هذه الوسائل ، يمكن توزيع دور نظام حافظ الاسد

على مرحلتين : ماقبل التدخل العسكري وما بعده .
تميزت المرحلة الاولى بتصاعد كثافة الوجود الفلسطيني في لبنان ولا سيما قبل وبعد احداث الاردن ١٩٧٠ . وقد نظمت اتفاقية القاهرة عام ١٩٦٩ العلاقة المتبادلة بين الحكومة اللبنانية ومنظمة التحرير . فمقابل عدم تدخلها في السياسة اللبنانية ، وتمتعت المنظمة بالعديد من الامتيازات السياسية والعسكرية^(٣٤٥) ومنها القيام بعمليات ضد «اسرائيل» من داخل الاراضي اللبنانية . وقد داب العدو الصهيوني اثر عملية عسكرية فلسطينية على الرد عليها في جنوب لبنان ، انطلاقا من استراتيجية الردع غير المباشر التي اراد بها احداث شرخ في عرى العلاقة بين المنظمة ولبنان^(٣٤٦) وقد تفاعل الانتقام الاسرائيلي المقصود مع تصاعد هجمات اليمين اللبناني على الفلسطينيين ليدفع بهم لاحقا الى الانغماس المتصاعد في السياسة اللبنانية^(٣٤٧) وفي هذه المرحلة من صراعها مع الطرف

(٣٤٥) انظر :

polk William R. The Elusive peace : The Middle East in the Twentieth Century, Groom Helm, London, 1979, p. 134.

(٣٤٦) انظر : Ibid., p. 132

في مضمون هذه الاستراتيجية ارجع الى محمود عزمي ، دراسات في الاستراتيجية الاسرائيلية «بيروت : المؤسسة العربية للدراسات والنشر ، ١٩٧٩» ص ١٦١ .

(٣٤٧) قبل هذا الانغماس حصل فرز واضح للجهات المتصارعة . فمن جانب كان الفلسطينيون والمسلمون اللبنانيون اما من الجانب الاخر فقد تحالف - الاسرائيليون مع مجموعات من المسيحيين اللبنانيين اليمينيين . وقد تفاعل هذا الفرز مع النتائج التي ترتبت على اتفاقية فصل القوات المصرية -

المعادي ، وجدت منظمة التحرير الفلسطينية الدعم والتشجيع من قبل نظام حافظ الاسد، خوفاً منه على مصالحه في لبنان (٣٤٨) وأنطلاقاً من ذلك يتطلع نظام حافظ الاسد الى تكوين دولة نصيرية تشمل المنطقة الجغرافية لكل من لبنان وسوريا والاردن وكذلك العراق بمضمون طائفي تمشياً مع التوجه الدولي الرامي الى تفتيت الوطن العربي . والسعي نحو هذا الهدف ، ان دل على شيء فأنما يدل على ان السلوك السياسي للنظام النصيري يسعى الى أبعاد سوريا عن اتجاهها العربي الاصيل ودورها القومي خدمة لاهداف تنبع من هويته وأرتباطاته الدولية .

ولضمان مصالحه في لبنان ولاغراض السيطرة على حركة منظمة التحرير الفلسطينية ، تحرك نظام حافظ الاسد عبر مجموعتين متفاعلتين من الافعال : الاولى تمثلت في عرقلة مؤسسات الدولة اللبنانية عن ممارسة مسؤولياتها من اجل خلق وتكريس الانطباع اللبناني الداخلي بعجز هذه المؤسسات وعدم قدرتها على الحركة ضمن دولة ذات سيادة وصولاً الى ترتيب الظروف باتجاه الغاء شرعية الدولة اللبنانية ككل . ولذلك تميزت افعاله بالسعي نحو استمرار حالة الاضطراب والقلق وعرقلة أية مصالح لبنانية تضر بالمصالح السورية الذاتية . ومن استقراء الاصرار على هذا التحرك ، يبدو واضحاً ان اساسه فكرة تتمثل في أن غياب الشرعية وديمومة

← الاسرائيلية عام ١٩٧٥ . فخروج مصر السادات عن المواجهة العربية - الصهيونية دفع الفلسطينيين الى الاعتقاد بأن وجودهم العسكري في لبنان اصبح معرضاً للخطر .

(٣٤٨) انظر :

Dawisha, Adeed I, Syria and the Lebanese Crisis," the Macmillan press Ltd, London, 1980 p.ix.

حالة الفوضى الداخلية أنها تعطي المبرر للقوى المتصارعة ولا سيما المتحالفة مع نظام حافظ الأسد للقبول بالدور السوري بديلا لاغنى عنه وقوة لاشريك لها في التأثير .

اما المجموعة الثانية فقد تجسدت في تلك الافعال التي اشترت الابتعاد عن دعم منظمة التحرير الفلسطينية باتجاه ترتيب الظروف لأنهاها وتدجينها ومن ثم تركها وحيدة تجابه التحالف الاسرائيلي - مع اليمين اللبناني . كل ذلك من اجل دفعها في النهاية الى الاستسلام وقبول اية تسوية للقضية الفلسطينية . ومن هنا جاء مرة اخرى التعاون النصيري - الصهيوني لمد اليمينيين بالسلاح^(٣٤٩) عندما اوشكت هزيمتهم تتحقق في عام ١٩٧٦^(٣٥٠) وبذلك اراد منع قيام نظام عربي موال للمنظمة التحرير الفلسطينية ومعاد «لإسرائيل» في آن واحد^(٣٥١) .

اما فيما يتعلق بمرحلة مابعد التدخل السوري في لبنان عام ١٩٧٦ ، فإنه جاء بتشجيع وموافقة كل من الولايات المتحدة و«إسرائيل»^(٣٥٢) فقد صرح الناطق الرسمي للخارجية الامريكية أن الولايات المتحدة تعترف بأهمية

(٣٤٩) ويؤكد آخرون ذلك . انظر ايضا :

Polk, op. cit., p. 135; Furlong, Geoffrey "The Tragedy of the Lebanon," Asian Affairs, Vol. IX, part II (june 1978), p. 153.

(٣٥٠) والتعاون السوري مع اليمينيين سرعان ما انقلب لاحقا الى صراع عسكري ادركوا ان الافعال السورية يراد بها ضم مناطقهم الى سوريا .

(351) Hudson, OP. cit., p. 267.

(٣٥٢) وتؤكد ذلك مجموعة آراء . انظر مثلا :

Mclaurin, Op. cit., p. 62; Furlong, Op. cit.

الدور الذي تقوم به سوريا بالنسبة لتسوية الازمة اللبنانية.(٣٥٣) كما أن موشي دايان ذكر أن دخول القوات السورية للبنان ليس عملاً موجهاً ضد أمن إسرائيل(٣٥٤) .

وقد كان الهدف من إرسال القوات السورية الى لبنان ، والتي تكونت في بعضها من قوات تم سحبها من الحدود السورية - الاسرائيلية ، تجزئة البلاد وتقسيمها . فبعد تركز القوات السورية في شمال ووسط لبنان والاحتلال الاسرائيلي لجزء من الجنوب ، أصبح لبنان في عام ١٩٧٧ دولة شبه مجزأة . وعلى اثر الغزو الاسرائيلي لكامل جنوب لبنان في عام ١٩٧٨ وصل الاسرائيليون الى جنوب نهر الليطاني وأحتلوا بذلك كامل المنطقة التي طالبت بها الحركة الصهيونية في مؤتمر الصلح عام ١٩١٩.(٣٥٥) وبذلك تم تقسيم لبنان عملياً . وضمن هذا الاطار وافق النظام النصيري على عدم اقتراب قواته من منطقة جنوب نهر الليطاني وأبقاها بعيدة عن جنوب لبنان(٣٥٦) وتأكيد الاسرائيليين ان القوات السورية لم تتجاوز الخطوط الحمراء ، أحدى دالات ذلك التفاهم النصيري - الصهيوني .

وفي ضوء ماتقدم يبدو واضحاً أن النظام النصيري الذي دفع بمنظمة التحرير الفلسطينية الى الدخول في مواجهة غير مباشرة مع العدو الصهيوني ثم تخلى عنها ، أراد ان يصبح لبنان مذبحة أخر للفلسطينيين

(٣٥٣) نقلا عن وكالة الصحافة الفرنسية في ٢٩/١/١٩٧٦ .

(٣٥٤) نقلا عن نفس المصدر في ٥/٦/١٩٧٦ .

Hudson, op.cit., p.267

(٣٥٥) انظر :

وكذلك محمود عزمي مصدر سبق ذكره ص ١٦٥

(356) Dawisha, op. cit. ,

لتحقيق نوعين من الاهداف : ذاتية ودولية . ففيما يتعلق بالاولى أريد بها أبعاد الانظار عن مشاكلة الداخلية وأزمته التاريخية من ناحية وأستثمار الوجود العسكري لاغراض ابتزاز الاعتراف الدولي بهيمنتته على مناطق من لبنان . فحافظ الاسد لم يدخل لبنان في واقع الامر لتضييق الخناق عسكريا على العدو الصهيوني ، وهذا ما أشار إليه عندما ذكر ان قواته لم تذهب الى لبنان لتقاتل اسرائيل من هناك وأنها لم ترسل لمواجهة اسرائيل . اما فيما يتعلق بالاهداف الدولية ، فلقد أريد من نظام حافظ الاسد اخراج المقاومة الفلسطينية في لبنان من دائرة الصراع العربي - الصهيوني ضمن استراتيجية دولية تهدف الى ابعاد القوى العربية الفاعلة تدريجيا من تلك الدائرة بغية المحافظة على الكيان الصهيوني وضمان استمرارية دوره كأحد طرفي كماشة تحيط بالوطن العربي من الغرب والشرق .

٢ - الحرب العراقية الايرانية :-

كما ألتقى النظام النصيري مع الصهاينة في دعمهما للانعزاليين اليمينيين في لبنان ، التقى مع النظام الطائفي في ايران ضمن أطار لعبة دولية تتطلع ، ضمن أمور اخرى ، الى تفتيت الدول العربية الى دويلات طائفية صغيرة ، فبعد نجاح تجربة زرع الفتنة الطائفية ، على يد أعوان نظام حافظ الاسد ، في لبنان ، كان المطلوب تعميمها على الوطن العربي عموما وعلى الخليج العربي خصوصا . وقد اقتضى ذلك ، حسب منطق نظرية الدومينو^(٣٥٧) استهداف القوة القومية القادرة على التصدي

(٣٥٧) والتي مفادها باختصار أن سقوط دولة معينة يدفع ، وبالتالي الى سقوط مجموعة دول أخرى .

لاستراتيجية التفتيت الطائفي وألغاء الهوية القومية . انطلاقا من ان ذلك سيساعد لاحقا على تساقط اقطار الخليج العربي الواحد تلو الاخر . وهكذا كان المطلوب وضع العراق بين طرفي كماشة طائفية من الغرب «النظام النصيري» ومن الشرق «النظام الايراني» تمهيدا لاضعافه بما يحقق اهدافهما . لذلك عندما بدأت الحرب العراقية الايرانية التي جسدت الاستمرار السابق للسياق العدواني التوسعي الثابت في السياسة الايرانية حيال العراق وبقية اقطار الخليج العربي ، أتخذ النظام النصيري لنفسه موقفا يعد استمرارا لموقفه السابق . وبذلك غلب المصالح الطائفية على المصالح القومية ومد ايران بصنوف شتى من المعونات والمساعدات المباشرة وغير المباشرة ، وأرتبط بها عبر تحالف استراتيجي ، هذا بالاضافة الى غلقه للحدود السورية - العراقية ومنع مرور النفط العراقي عبر الاراضي السورية الى مواني التصدير في بانياس وطرابلس على البحر الابيض المتوسط . وذلك في محاولة مضافة للتأثير اقتصاديا على العراق أزاء الحرب .

ويشكل الدعم النصيري لايران أستمرارا للعلاقة الوطيدة السابقة بين حافظ الاسد وشاه ايران محمد رضا بهلوي . وبهذا الصدد ، وبدون الدخول في التفاصيل ، من المعروف أن العلاقات السورية - الايرانية كانت تتميز ، بمحدوديتها ، ذلك بسبب من التقاطع بين الاتجاه القومي العربي السوري الاصيل والتوجهات التوسعية لايران في منطقة الخليج العربي . ومع بداية أفراد حافظ الاسد بالسلطة تطورت العلاقات الثنائية بين سوريا وأيران بصيغ متصاعدة . ولم تقتصر هذه العلاقات على الجوانب اللاسياسية وانما شملت كذلك الجوانب ذات الابعاد اسياسية ، وقد ساعد على ذلك ألتقاء تطلعات ايران نحو فرض الهيمنة على منطقة الخليج

العربي مع حركة حافظ الاسد الرامية الى زعزعة العلاقات العربية - العربية وتبديد طاقة الامة العربية . وهكذا تتميز الحركة السياسية الخارجية للنظام النصيري بالتعاون الثابت مع الدول الطامعة بالارض العربية . هذا من ناحية ، ومن ناحية اخرى لقد بدا واضحا من الفصول السابقة أن النصيرية طائفة تمثل في جوهرها امتدادا في التاريخ للحركات التحريفية الهدمية التي جرت العادة على تسميتها بالغلاة الذين تميزوا بأنحرافهم عن النهج العربي الاسلامي . لقد جاءوا من خراسان وأستوطنوا الجبال التي كانت تسمى قديما « بهراء وتنوخ » والتي سميت بأسمهم فيما بعد . وانطلاقا من انتماهم الى السلالات الاندو- آرية التي تنحدر منها غالبية شعوب إيران لاجدال في أن النصيريين ليسوا بعرب ، فهم يختلفون عن العرب من حيث الاصل والخلفيات التاريخية .

ثانيا : المحور الدولي :-

تبني الاستراتيجيات الدولية في الوطن العربي ، تبعا لترتيب محدد ومسبق للاولويات والافضليات الاستراتيجية فالعالم بالنسبة لكلتا الدولتين العظميين لا يتجزأ . لذلك فإن تعاملهما مع الوطن العربي هو جزء متمم لتفاعل عالمي أعم ينطلق عموما من استراتيجية عليا كونية شاملة لاتتعامل مع منطقة دون أخرى ومن أدراك مسبق مفادة أن الوطن العربي أنها يكون وحدة متكاملة . بأعتبره يشكل موضوعا وطرفا للتعامل في آن واحد^(٣٥٨) فهو موضوع للتعامل لأنه يمثل مجموعة تلك المزايا الجغرافية

(٣٥٨) د . حامد ربيع ، «العالم العربي في ملف الاستراتيجية الامريكية» مجلة الموقف العربي ، القاهرة ، العدد (١٠) ١٩٧٨ ، ص ٨٥ .

والاقتصادية والعسكرية والسياسية المغربية . ومن هنا يتمتع عندهما بأهمية تكاد تقترب من أهمية مناطق القلب أو الامن الحيوية الخاصة بهما . فالتأثير في حركته لصالح أحد الاطراف الدولية المتصارعة يرتب تأثيرا مشابها في حسابات الربح والخسارة وانعكاساتها على الحركة العالمية لاطراف اللعبة الدولية . وهو طرف للتعامل سببه أن عددا من الاقطار العربية اصبحت قادرة على التأثير في التفاعلات الاقليمية والعالمية وذلك لاسباب تتعلق بمفردات قدرتها على الفعل الهادف والمؤثر . وأعتبر الوطن العربي طرفا للتعامل لاي يعني ان كلا من الدولتين العظميين تنظران دوما الى العرب باعتبارهم يشكلون ارادة موحدة ، وانما مصالح وأرادات متعددة تتفق في احيان لتعود الى الاختلاف في احيان اخرى . ومع ماتقدم ، تسعى كل من الدولتين الى تحقيق مجموعة أهداف في الوطن العربي تتأثر صياغتها وترتيب اولوياتها هرميا بجملة حقائق ومتغيرات ، ولعل من اهمها :-

- العلاقة بين السياستين الداخلية والخارجية .

- خصائص التخطيط بعيد المدى وعلاقته بالتخطيط متوسط وقصير المدى .

- ردود الافعال الاقليمية والدولية المحتملة .

وتتجسد اهدافها على اختلافها وتنوعها بالمحصلة في هدف مركزي ، هو اخراج الطرف المضاد من الوطن العربي ، او على الاقل تحجيمه (٣٥٩) وهما يعتمدان في ذلك مجموعة وسائل ، يتأثر اختيارها بنوعية الفرص والقيود التي تترتب على أربعة انواع من الظروف وكما يأتي :

- الظروف الخاصة بكل دولة عربية على حده .

- واقع العلاقات العربية - العربية من ناحية والعلاقات العربية الاقليمية من ناحية أخرى .
 - واقع العلاقات الامريكية او السوفيتية مع الدول العربية مجتمعة او منفردة خلال مرحلة تاريخية معينة .
 - واقع السياسة الدولية السائد في فترة زمنية معينة وتأثيره على الحركة السياسية للدولتين العظميين والدول العربية مجتمعة او منفردة .
- وبشأن التفاعل السوري مع كلتا الدولتين العظميين ، فقد اختلفت العوامل المؤثرة ، في جانب كبير منها ، عما كان سابقا . فقبل عام ١٩٦٦ ، كما هو معروف ، كان للصراع العربي - الصهيوني والمجاهة السورية للاستعمار والهيمنة ادوار اساسية . هذا بالاضافة الى تأثير الفلسفة السياسية القومية لصناع القرار السوري ، والحاجة للمساعدات الخارجية اقتصاديا وعسكريا^(٣٦٠) وفي ضوء مواقف الدولتين العظميين من هذه العوامل ، تحدثت آنذاك ، طبيعة الحركة السياسية السورية ، ازاء كل منهما . اما بعد عام ١٩٦٦ ، وخصوصا بعد انفراد حافظ الاسد في عام ١٩٧٠ بالسلطة ، فقد اعتمد مستفيدا من اهمية الموقع الجيواستراتيجي^(٣٦١) متفاعلا مع رهن الاستقلال السوري صيغة لحركة

(٣٦٠) انظر على سبيل المثال :

Bannerman, op.cit., pp.244-251; Vatikiotis, P.J., "The Politics of the Fertile Crescent," in: Hammond, Paul Y. and Sidney S. Alexander, Political Dynamics in the Middle East , Elsevier publishing Company, Inc., New York, 1972 , pp.241-242.

(٣٦١) في انعكاسات اهمية الموقع الجيواستراتيجي على الحركة السياسية الخارجية السورية ، انظر : باتريك سيل ، الصراع على السلطة ، مصدر سبق ذكره ، ص ١٤ .

سياسة أساسها المناورة والاستفادة من الفرص الناجمة عن التناقضات الإقليمية والدولية . وذلك من أجل الحصول على الدعم الذي يساعد على ضمان استمرار النظام النصيري في السلطة . ومن هنا فنظام حافظ الأسد هو بمثابة حصان طروادة دولي داخل المنطقة العربية . فبالنسبة للاتحاد السوفيتي يشكل النظام النصيري إحدى نقاط مثلك في الشرق الأوسط . أما للولايات المتحدة فهو أحد ركائزها الأساسية في المنطقة ذاتها . لذلك لا عجب في أنه يتمتع بدعمهما . هذا على الرغم من صراعهما وتطلعهما إلى تحجيم نفوذ أحدهما للآخر ، فدعم حافظ الأسد يحقق لهما مصالحهما ومصالحه في أن واحد ، فالنظام الذي يعيش حالة الحصار الداخلي والعزلة العربية لا يستطيع مواجهة أزمته التاريخية دون المشاركة في ترتيب الظروف العربية والإقليمية خدمة لأهداف الاستراتيجيات الدولية حيال الأمة العربية ، ومن ثم الحصول - نتيجة لموقفه هذا - على دعمها واسنادها لاستمراره . وهكذا ، وبعد عودة العلاقات الدبلوماسية مع الولايات المتحدة عام ١٩٧٤ ، اثر قطيعة رسمية استمرت سبع سنوات ، وتوقيع معاهدة فك الارتباط بين القوات السورية - الاسرائيلية في العام ذاته ، تحسنت العلاقة السياسية بين الولايات المتحدة وحافظ الأسد وتطورت العلاقة التجارية وتدفقت المساعدات المالية والفنية .

وبعد انحسار واضح في التأثير وجود في الحركة السياسية الخارجية السوفيتية في الوطن العربي لأسباب مختلفة ، عمد حافظ الأسد في عام ١٩٨٠ إلى توقيع معاهدة أمنية سياسية مع الاتحاد السوفيتي تحت اسم معاهدة الصداقة والتعاون ، وهذه المعاهدة التي أكدت الولايات المتحدة أنها لا تشكل أية نكسة لسياستها في الشرق الأوسط - رتبت مكسبا للاتحاد

السوفيتي . فبالإضافة الى أنها أعادته سياسيا الى المنطقة ، أدت الى دعم نفوذه في الشرق الاوسط على المدى القصير وساعدت على نقله خطوة باتجاه هدفه الاستراتيجي في الوطن العربي على المدى البعيد . وبالمقابل حققت لحافظ الاسد أمكانية الاستفادة من دعم دولة عظمى أخرى ، اقتصاديا وعسكريا وسياسيا ، لاغراض أضعاف حركة البيثة العربية المجاورة لسوريا . فحافظ الاسد اكثر حرصا على أضعاف العرب من الاستفادة من الدعم الدولي لدفع حركة النهوض والتحرر العربي خطوات الى امام .

والواقع ان اتخاذ مواقف لانتناقض مع المصالح القومية العربية فحسب ، وأنها كذلك مع مصالح سوريا ، كدولة مستقلة ، انها يؤثر نمطية سلوك نصيري يتطلع الى خدمة الاجنبي دوما وأبداً .

الخاتمة

وبعد

فان هذه الدراسة التحليلية لطائفة النصيرية التي أخذت نفسها بالالتزام بالموضوعية والنزاهة العلمية والحياد المطلق في الحكم على الامور ، والتي اعتمدت على الاصول والمراجع المعتبرة والموثقة عند اتباع الطائفة ، ووقفت عند النصوص التاريخية المتواترة لاثملمها اكثر مما تفيد ، والتي أفادت من قراءة نقدية مقارنة للبحوث والدراسات التي قدمها

المستشرقون والمفكرون العرب عنها ، قد انتهت بها الى جملة نتائج يحسن بنا اجمالها فيما يلي :

اولاً :

ان العقيدة الدينية لهذه الطائفة لا تمت الى الاسلام ومذاهبه المعتمدة بصلة او انتهاء ، بل هي في اصولها وجذورها مستمدة من مصادر غربية عن جوهر الاسلام وحقائقه الثابتة في الكتاب والسنة ؛ وتقوم في جملتها على أساس من الجمع والتلفيق بين الآراء والأفكار والمذاهب المختلفة حيناً والمتناقضة أحياناً ، ومن ثم فهي لا تقوم على نسق فكري واضح او منهج ثابت موحد ، مما أدى بها الى ان تكون خليطاً متنافراً وعجيباً من المعتقدات الوثنية والمجوسية والغنوصية ، مع اعتماد طقوس وعبادات تمت ظاهرياً الى هذه الديانة او تلك . ولعل هذا التنوع والتناقض في المصدر والبنية العقيدية هو ما حمل الباحثين - قدماء ومعاصرين على الاختلاف في أصل الطائفة وموارد معتقداتها .

ثانياً :

ان هذه الطائفة المغتربة دينياً وعقائدياً عن المحيط العربي الاسلامي قد جنحت الى هذه الغربة ، أو انتهت بها هذا الاغتراب الفكري الى ان تحيا في عزلة اجتماعية تكاد تكون تامة ومطلقة عبر مراحل التاريخ العربي وفي مختلف ادواره . وقد ادى بها ذلك الى ان تتشكل في صورة مجتمع مغلق على نفسه والى انتشار المخاريف والسحر والشعبذة والكهانة في صفوف متحليها ، والى تراكم العادات والتقاليد الغريبة والشاذة في حياتها العامة . كذلك اصطبغت حياتها الثقافية بالضلالة والقشرية مما انتهى بها

الى الاستغراق من عالم الأوهام واللاعقلانية ثم ان لغة أئمة الفكر فيها ،
ممن فصلوا من معتقداتها وعاداتها - أعجمية مبتسرة تؤكد بما لا يقبل الشك
الاصل الفارسي لشيوخ الطائفة ومؤسسيها . لقد تولّد عن هذا الشعور
المستمر بالمهانة والاحتقار والعزلة الثقافية والاختناق الاجتماعي عقدة نفسية
اصبحت السمة المميزة لتاريخها ، تلك هي مركب النقص ومزيج من
التعالي الكاذب والشعور بالاحتقار ، وهكذا شخصت نفسها في صورة
جماعة مضطّهدة تارة ومضطّهدة تارة اخرى .

ثالثاً :

وتميّزت الحياة السياسية للطائفة بالردة والتمرد على كل مايمت الى
العروبة والاسلام بصلة ورابطة ، لقد حبست الطائفة نفسها في دائرة
مقفلة من العلاقات انحصرت في التعاون مع كل غريب ، ومدّ يد النصرة
لكل اجنبي ، فلم يكن نشاطها السياسي عبر التاريخ سوى محاولات ذات
طابع شعوبي خطير استهدفت الامة وسيادتها في ظروف المواجهة التاريخية
الحاسمة بين العروبة والمتربصين بها الدوائر من الاعداء والخصوم ،
فقامت بمد يد العون والنصرة والتأييد تارة للتتار واخر لجحافل الصليبيين
وثالثة لسلطات الانتداب الفرنسي ، متنكرة ابدأ لكل القيم الدينية
والاعراف القومية ، سالكة طريق الردة والخيانة في كل حال ، سائرة متابعة
لخطى اسلافها المجهورين من الزنج القرامطة والفرس البابكية وسائر
جحافل الردة الشعبية .

ان هذا التواتر والتواصل في التعاون مع اعداء الأمة يكشف عن الدور
التخريبي الذي تقوم به الطائفة حالياً في الشؤون العربية ويؤكد على وجه
القطع واليقين المسار التحريفي لها في الحياة العربية المعاصرة .

المصادر والمراجع

اولا : الوثائق غير المنشورة :

سجلات وزارة الخارجية الفرنسية ، المشرق ، سوريا ولبنان ،

Archives du Mininstere des Affaires Etrangeres, Levant, Syrie - Liban, 1930 -

1940, vols. 419,479,485,492,493,510,515.

ثانيا : المصادر والمراجع العربية :

(١) الأسد أبادي (القاضي عبد الجبار) :

«شرح الأصول الخمسة» ، تحقيق عبد الكريم عثمان ، القاهرة ١٩٦٥

(٢) الاسفرايني (ابوالمظفر) :

«التبصير في الدين» تحقيق عزت عطار الحسني ، دمشق ١٩٤٠

(٣) الأشعري (ابو الحسن) :

«مقالات الاسلاميين واختلاف المصلين» تحقيق هلموت ريتز ، استنبول

١٩٢٩

(٤) باقر ، طه

«مقدمة في تاريخ الحضارات القديمة» بغداد ١٩٥٦

(٥) الباقلائي (أوبوكى) :

«التمهيد» تحقيق مكارثي بيروت ١٩٥٧

(٦) بدوي (عبد الرحمن) :

«مذاهب الاسلاميين» بيروت ١٩٧١

(٧) البغدادي ، (ابومنصور) :

«الفرق بين الفرق» ، القاهرة ١٩١٠

(٨) تانقوت ، رشيد :

«النصيريون والنصيرية» ، انقرة ١٩٣٨

(٩) تغري بردي : (ابوالمحاسن جمال الدين) :

«النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة» القاهرة ١٩٥٢ .

(١٠) ابن تيميه ، الحرائي :

«الرسائل والمسائل» القاهرة ١٩٢١ : «الفتاوي» ، القاهرة ، ١٩٠٨

(١١) جوزي (بندلي) :

«من تاريخ الحركات الفكرية في الاسلام» دار الروائع ، بيروت

(١٢) الجويني (ابوالمعالى) :

«الارشاد الى قواط الادلة في الاعتقاد» تحقيق لوسيانى ، باريس ١٩٣٨

(١٣) حتى ، فيليب

تاريخ سوريا ولبنان وفلسطين ، ترجمة كمال اليازجي ، بيروت ١٩٥٩

(١٤) أبى حجر العسقلاني :

لسان الميزان ، حيدرآباد ، ١٩١٢ .

(١٥) أبى حزم الاندلسي :

«الفصل في الملل والأهواء والنحل» القاهرة ١٩٢٨

(١٦) حسن ، ابراهيم حسن

«تاريخ الدولة الفاطمية» ١٩٥٨ .

(١٧) الحسيني ، عبد الله

«الجدور التاريخية للنصيرية العلوية» مجموعة نصوص ، اعداد دار
الاعتصام

(١٨) الحصري ، ساطع :

«البلاد العربية ، والدولة العثمانية» دار العلم للملايين ، بيروت ١٩٦٠

- (١٩) الحكيم ، حسن
الوثائق التاريخية المتعلقة بالقضية السورية ، بيروت ١٩٧٤
- (٢٠) الحكيم : يوسف
- : سوريا والعهد العثماني ، بيروت ١٩٨٠
- : سوريا والعهد الفيصلي ، بيروت ١٩٨٠
- (٢١) العلامة الحلي (ابن المطهر) :
«كشف المراد / شرح تجريد الاعتقاد» قم ١٣٧٧ هـ
- (٢٢) حميدة ، عبد الرحمن
- جغرافية سوريا البشرية ، القاهرة ١٩٧١
- (٢٣) الخصيبي ، (ابو عبد الله الحسين) :
«الهداية الكبرى» ضمن كتاب العلويون بين الاسطورة والحقيقة
- (٢٤) الخضري (الشيخ محمد) :
«محاضرات في تاريخ الأمم الاسلامية» المكتبة التجارية ، القاهرة ،
١٣٧٦ هـ
- (٢٥) الدوري (عبد العزيز) :
«دراسات في العصور العباسية المتأخرة»
- (٢٦) الذهبي (الحافظ شمس الدين) :
«ميزان الاعتدال في نقد الرجال» القاهرة : ١٩٦٢
- (٢٧) الرازي (فخر الدين) :
أساس التقديس في علم الكلام ، القاهرة ١٩٣٥
- (٢٨) رضا ، علي
قصة الكفاح الوطني عسكريا وسياسيا حتى الجلاء ، حلب ١٩٧٩

- (٢٩) رفيق ، أحمد
الروافض والبكتاشية في القرن السادس عشر ، استنبول ١٣٣٢ هـ
- (٣٠) زين ، نور الدين
الصراع الدولي في الشرق الاوسط وولادة دولتي سوريا ولبنان ، بيروت
١٩٧١
- (٣١) السفرجلاني ، محي الدين
تأريخ الثورة السورية ، دمشق ١٩٦١
- (٣٢) الشكعة ، مصطفى
أسلام بلا مذاهب ، بيروت ١٩٧١
- (٣٣) الشريف ، منير
المسلمون العلويون من هم ؟ واين هم ؟ دمشق ، ط ٣ ، ١٩٦١
- (٣٤) الشهرستاني (ابو الفتح) :
«الملل والنحل على هامش الفصل لابن حزم» القاهرة ، ١٩٢٩ .
- (٣٥) الشيبني (كامل مصطفى) :
«الفكر الشيعي والنزعات الصوفية» بغداد ١٩٦٦
- (٣٦) الصابي (ابو الحسن) :
«كتاب الوزراء» تحقيق عبد الستار فراج ، مطبعة الحلبي ١٩٥٨
- (٣٧) الصالح ، محمود :
النبا اليقين عن العلويين ١٩٦١
- (٣٨) أبن الطقطقي (محمد بن علي بن طباطبا) :
«الفخري في الأداب السلطانية» القاهرة ، ١٩٢٣
- (٣٩) الطبراني (ابو القاسم) .
«الدلائل في معرفة المسائل» مخطوطه ، برلين ، الشرقيات برقم ٣٠٤

(٤٠) الطويل (محمد أمين غالب) :

«تاريخ العلويين» دار الاندلس للطباعة ، بيروت ١٩٦٦

(٤١) العاملي (محسن الأمين) :

«أعيان الشيعة» بيروت ١٩٦٠

(٤٢) عبيد ، سلامة

الثورة السورية الكبرى ، على ضوء وثائق لم تنشر ، بيروت

(٤٣) عثمان هاشم

العلويون بين الاسطوره والحقيقة ، مؤسسة الاعلامي للمطبوعات ، بيروت

(٤٤) عثمان ، عبد العزيز

سوريا ولبنان - دراسة شاملة للجغرافيا الطبيعية والحياة البشرية والاقتصادية ، حلب ١٩٥٤

(٤٥) العجلوني ، محمد علي

ذكرياتي عن الثورة العربية الكبرى ، عمان ١٩٥٦

(٤٦) عزمي ، محمود

دراسات في الاستراتيجية الاسرائيلية ، بيروت ١٩٧٩

(٤٧) العطار ، نادر

تاريخ سوريا في العصور الحديثة ج ١

(٤٨) علي ، محمد كرد

خطط الشام ، دمشق ١٩٢٥

(٤٩) عوض ، عبد العزيز محمد

الادارة العثمانية في ولاية سوريا ، القاهرة ١٩٦٩

(٥٠) الغزالي (ابو حامد) :

«فضائح الباطنية» ، تحقيق عبد الرحمن بدوي ، القاهرة ١٩٦٤

(٥١) فنصا ، نذير

أيام حسني الزعيم ، بيروت ، ١٩٨٢

(٥٢) قدرى ، أحمد

مذكرات عن الثورة العربية الكبرى ، بيروت ١٩٥٦

(٥٣) قرقوط ، ذوقان

: المشرق العربي ، في مواجهة الاستعمار ، قراءة في
تاريخ سوريا المعاصرة ، الهيئة المصرية العامة للكتاب

: تطور الحركة الوطنية في سوريا ، بيروت ١٩٧٥

(٥٤) القمي ، أبى بابويه

عقائد الشيعة الإمامية ، طهران ١٣٧٠ هـ

(٥٥) كاشف الغطاء (محمد حسين) :

أصل الشيعة وأصولها ، النجف ١٩٦٢

(٥٦) كوثرانى ، وجيه

: الاتجاهات الاجتماعية / السياسية في جبل لبنان

والمشرق العربي ، بيروت ١٩٧٦

: بلاد الشام . بيروت ١٩٨٠

(٥٧) كولد زهر (اجتس) :

«العقيدة والشريعة في الاسلام» ترجمة محمد يوسف

موسى وآخرين ، القاهرة ، ١٩٥٩

«مذاهب التفسير الاسلامي» ترجمة عبد الحلیم النجار ، بغداد ١٩٥٥

(٥٨) الملطى (أبو الحسين) :

«التنبه والرد على أهل الأهواء والبدع» تحقيق سفين دريدنك ، لايبزك

١٩٣٦

(٥٩) المقرئى (تقى الدين) :

«الخطوط» ، مصر ١٩٥٣

(٦٠) المقدسي (شمس الدين) :

«أحسن التقاسيم في معرفة الاقاليم»
طبعة دي غويه ، لندن ، ١٨٧٧ .

(٦١) موسى ، سليمان

الحركة العربية ، المرحلة الاولى للنهضة العربية الحديثة ١٩٠٨ - ١٩٢٤
بيروت ١٩٧٧

(٦٢) الموسوي (عبد الحسين شرف الدين) :

«الفصول المهمة في تأليف الأمة» ط ٤ النجف

(٦٣) الشيخ المفيد :

«تصحیح عقائد الشيعة الامامية» ، تبريز ١٩٧٧

(٦٤) النوبختي (ابوسهل) :

«فرق الشيعة» تحقيق هلموت ريتز ، استنبول ١٩٣١

(٦٥) وجدي ، محمد فريد

دائرة معارف القرن العشرين ، القاهرة ١٩٢٥

(٦٦) وهوزن ، يوليوس

أحزاب المعارضة الدينية السياسية في صدر الاسلام - الخوارج

والشيعة - ترجمة عبد الرحمن بدوي ، القاهرة ١٩٥٨

نالتا : المصادر الأجنبية

1- Baer ,Gabriel , "Population and Society in the Arab East , 1964 .

2- Bannermann , M . Graeme , "The Syrian Arab Republic , " in :

David E .Long and Bernard Reich (ed) , "The Government and Politics of the middle East and North Africa , " Wertview Press , Colorado , 1980 .

3- Batatu , Hanna, "Some Observations on the social Roots of Syria 's Ruling Military Group and the Causes for its Dominance" , Middle East Journal , Vol . 35 . No . 3 , Summer 1981 .

- 4- Boneschi , P., "Une Fatwa du Grand Mufti de Jerusalem" , R. H. R. No. 122 (1940) .
- 5- Brockleman , C., "History of the Islamic Peoples ," London , 1959 .
- 6- Cahen , C ., "Notes sur les origines de la Communaute Syrienne des Nusayris" , R. E. J. , No . 38 (1970) .
- 7- Catafago , Von J ., "Drei Messen Der Nusairier ," Z. D. M. G. (1948) .
- 8- A Committee of the Royal Anthropological Institute of Great Britain and Ireland , "Notes and Queries on Anthropology ," Sixth Edition , 1954 .
- 9- Dawisha , Adeed I ., "Syria and the Lebanese Crisis ," The Macmillan Press , London , 1981 .
- 10- Dawisha , A. I. , "Syria Under Asad 1970 - 1978 , the Centers of Power ," Government and Opposition ," Vol. 13, No. 3 , Summer , 1978 .
- 11- Drysdale , Alisdair , "The Assad Regime and its Troubles" , MERIP Reports , No. 110. Nov. - Dec. 1982.
- 12- Erisen , Ihsan Mesut - samancigil , Kemal , "Bektasilik ve Alavilik Tarihi ," Istanbul , 1966 .
- 13- Eroz , Mehmet , "Alavilik - Bektasilik ," Istanbul , 1977 .
- 14- Eyuboglu , Ismet Zeki , "Bektasilik Alevilik ," Istanbul , 1980 .
- 15- Furlong , Geoffry , "The Tragedy of Lebanon ," Asian Affairs , Vol. IX , Part II , (June 1978).
- 16- Golpinarly , Abdul - Baqy , "Tarih Boyunca Islam Mezhepleri ve Sillik ," Istanbul , 1979.
- 17- Hirst , David and Irene Beeson , "Sadat ," Faber and Faber , London , 1981 .
- 18- Hitti ,. Philip , "History of the Arabs ," London , 1961.
- 19- Hourani , Albert , "Syria and Lebanon ," London , 1946 .
- 20- Hudson ,Michael C., "Arab Politics: The Search for Legitimacy ," Yale University Press , New Haven and London , 1977.
- 21- Ivanov , W., "The Alleged Founder of Ismailism," Bombay, 1946.
- 22- Jacquot , Col. Paul , "L'Etat des Alaouites ," Beyrouth , 1929.
- 23- Jurji , E. J. , "The Alids of North Syria ," M. W. , No. 29 (1939).
- 24- Karam , Mirza , "The Sect of Ali Ilahis ," M. W. , No. 29 (1939).
- 25- Kelidar , A. R. , "Religion anc State in Syria ," Asian Affairs, Vol. 61 (New Series No. V) Part I , February , 1974.
- 26- Khadduri , Majid , "Arab Personalities in Politics ," The Middle East

Institute , Washington D. C. , 1981.

- 27- Lammens , H., "Aux Pays des Nusairis , " Revue de L ' Orient (1899 -1900)
- 28- Lammens , H., "Une Visite au Saih Supreme de Nusairis Haidaris , " J. A. , Vol. 5.
- 29- Lewis , B., "The Origins of Ismailism , " Cambridge , 1940.
- 30- Mclaurin , R. D. "Foreign Policy Making in the Middle East , " Praeger Publishers , New York , 1977 .
- 31- The New Encyclopedia Britannica , Vol. 17, 15th edition , 1974 .
- 32- Petran , Tabitha , "Syria , A Modern History , " London , 1978 .
- 33- Picard , Elizabeth , "Y a - t-il un problème Communautaire en Syrie?" Maghreb - Machrek , No. 83, 1979 ,
- 34- Polk ,William R. , "The Elusive Peace : The Middle East in the Twentieth Century , " Groom Helm , London , 1979 .
- 35- Rabinovich , Itamar , "The Foreign Policy of Syria : Goals , Capabilities , Constraints and Options , " Survival , Vol. XXIV ,NO. 4 (1982) .
- 36- Salisbury , Edward E. , "The Mystries of the Nusairian Religion , " J. A. O. S. , No. 8 (1864) .
- 37- Seale , Patrick , "The Struggle for Syria ; A Study of post - War Arab Politics(1945 - 1958) , "London , 1965 .
- 38- Sertoglu , "Murat Bektasilik Nedir , " Istanbul , 1969 .
- 39- Siraj - ul - Haqq , "Some Side Lights on the Nosairis , " Decca Uni Studies , JJ (1935) .
- 40- Strothmann,R., "Die Nusairi im Heutigen Syrien," Nachr.Akad. Wiss, Gottingen,phil,Dis,Kl.(1950)
- 41- Strothmann,R., "Seel Enwanderung Bei den Nusairi," ORIENT,No.12 (1959).
- 42- Tibawi,A.L., "A Modern History of Syria," London,1969.
- 43- Torrey,Gordon H., "Aspcts of the Political Elite in Syria," in George Lenczowski(Edit.) , "Political Elites in the Middle East , " Washington D. C ., 1978 .
- 44- Trowbridge , S. Van. R., "The Alavis" , M. W. No. 2 (1921) .
- 45- Trowbridge , S. Van. R., "The Alavis or Deifers of Ali" . Harvard Theological Review , No. 2 (1909) .
- 46- Van Dam ,Nikolaos , "The Struggle for Power in Syria , " Croom Helm , London , 1979 .

- 47- Van Dausen , Michael , "Political Integration and Regionlism in Syria ," MEJ, Vol. 26, No. 21, Spring 1972 .
- 48- Vatikiotis , P. J. "The Politics of the Fertile Crescent ," in : Paul Y. Hammond and Sidney S. Alexander , "Political Dynamics in the Middle East ," Elsevier Publishing Co., Inc., New York , 1972 .
- 49- Vernier , Bernard , "Le Role Politique de l' armee en Syrie ," Politique Et-rangere , Vol. 29, 1965 .
- 50- Vernier ,Bernard , "Armee et Politique au Moyen Orient ," Paris , 1966 .
- 51- Weulersse ,Jacques , "Le Pays des Alaouites ," Tours , 1940 .
- 52- Weulersse , Jacques , "Paysans de Syrie et du Proche Orient , Paris , 1946 .
- 53- White , G. E., "Some Non - Conforming Turks ," M. W., No. 8 (1918) .
- 54- Ziadeh , N. A., "Syria and Lebanon ," Librairie ou Liban , Beyrouth , 1968 .

رابعاً : الدوريات

- ١- حامد ربيع ، "العالم العربي في ملف الاستراتيجية الامريكية" ،
مجلة الموقف العربي ، القاهرة ، العدد (١٠) ١٩٧٨
- ٢ التقرير السياسي ، مركز الخليج للدراسات العربية ، الشارقة ،
العدد (٦) ١٩٨١

- 3- Christian Science Monitor .
- 4- The Guardian .
- 5- The Economist .
- 6- U. S. News and world Report .
- 7- Harvard Theological Review .[H .T .R]
- 8- Revue de l' Histoire de Religion .[R .H .R]
- 9- The Muslim World .[M .W]
- 10- Revue des Etudes Islamiques .[R .E .I]
- 11- Journal Asiatique .[J .A]
- 12- Zeitschrift Fuer Deutsche Morgenlandische Gesellschaft . (Z .D .M .G)
- 13- Islamic Culture .(I .C)
- 14- Journal of the Royal Asiatic Society .(J.R.A.S)
- 15- Journal of the American Orientalist Society .(J.A.O.S)

الفهرست

| الموضوع | الصفحة |
|--|--------|
| المقدمة | ٣ |
| الفصل الأول | |
| التوزيع الجغرافي | ٩ |
| الفصل الثاني | |
| التركيب الاجتماعي | ٢٥ |
| الفصل الثالث | |
| الوضع التاريخي | ٥١ |
| الفصل الرابع | |
| المعتقدات الدينية | ١٠٩ |
| الفصل الخامس | |
| التغلغل في المؤسسات العسكرية والسياسية | ١٦١ |
| الفصل السادس | |
| التحرك السياسي على الصعيدين العربي والدولي | ١٩٣ |
| الخاتمة | ٢١٧ |
| المصادر والمراجع | ٢٢١ |